

كشف البلاء في رد الفتوى

(المنشورة على مجلة التقوى)

من الجرائد التي تصدر في القطر المصري

تأليف

ناصر الطريقة التجانية وناشر اعلامها

بين الاعلام ذوي المراتب العرفانية

الشيخ أحمد بن الحاج العياشي سكبرج الانصارى

قاضي مدينة سطات ونواحيها

بالإبالة المغربية

شكر الله سعيه

وسدد رأيه

أمين

طبع على نفقة

حسين أحمد الشيخ

صندوق بوسنة رقم ٢١ مصر

الطبعة الأولى سنة ١٣٥١ هـ - ١٩٢٣ م

مطبعت الصندوق الخيرية

لصاحبها: الشيخ اسماعيل عبدالله المغربي الحسني الصاوي الكتبي بمصر

مجمع التراث العربي
في طباعة الجليل القوي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(وصلی الله علی الفاتح الخاتم وآله وصحبه وسلم)

اللهم إياك نعبد وإياك نستعين ، فأنت المعبود منا وأنت المعين ، نشكرك
على ما إلينا أسديت من قبل أن نسألك ، فانت المنعم الذي لا يستوفي حق
شكره أحد . لا إله الا أنت ربنا ورب كل شيء . ونصلي ونسلم على الواسطة
العظمى . في كل نعمة وصلت للخلق في الدارين . أفضل الخلائق على الاطلاق
سيدنا ومولانا محمد بن عبد الله وعلى كل من وآله . ورضي الله عن قطب
دائرة الولاية المحمدية الخاتم المحمدي شيخنا أبي المكارم التجاني . احمد بن
سالم . وسلام تام من حضرات الانعام والتبجيل والاعظام أزفه . للمحب
الذي تمسك بجبل الحب في الله . المقدم الارشد . السيد سالم عوض الحضرمي .
وعلى سائر الاخوان والاحباب . خصوصاً محبنا وحيبنا الخاص السقي مدثر
ابراهيم . وانجالة الكرام . وانهي إليكم . انه حل بيدي كتابكم المنطوي على
شرح ما أضمرتموه من الوداد الذي أتم حسن الاعتقاد فكان ذلك من
نتائج النية الصالحة . التي أكرمكم الله بها في جانب أهل الله عموماً . وجانب
الطريق الاحمدي خصوصاً : فارتبطت رابطتكم بالرابطة . التي عرفتم معناها .
ففرتم بها من بحر السر الاحمدي . ما زادكم يقيناً . لا تؤثر فيه . معاول انتقاد
المستفدين . في طرق الصوفية . التي يسارع بالانكار على أربابها . كل متهاون
بأمور دينه في الباطن . ويتظاهر بما هو بعيد عنه من الانتصار للحنيفية

السمحة بمراحل (ولو صدقوا الله لكان خيراً لهم) سيما في هذا الزمان.
 الذي نحن فيه . فقد كثرت فيه الخبيثات ولولا لطف الله بعباده لظهر على أسرة من
 أسر خلاف ما تظاهر به مما في سريره للعباد فتراه العيون على أنه وإن لم
 يقع مسح أشخاصهم فقد مسحت قلوبهم فابتلاهم الله بالتهاون بالمفروضات
 وعدم المبالاة بالمنكرات وتحزبوا على الصالحين في ادعاء كونهم من
 المصلحين . (والله يعلم المفسد من المصالح) ولقد زين لهم الشيطان أعمالهم
 وسولت لهم أنفسهم ما تجرموا به على مضرات الشيوخ بانتهاك حرمانهم
 وكأنه لم يبق لديهم من المنكر إلا ما عليه أهل الطرق السالكون على منهاج
 الشرع القويم . فبحثوا عن عوراتهم والشيوخ غير معصومين من الهفوات
 فصار كل مبغض في جناب أهل الحق والحقيقة يشيع عنهم ما ينفر المقلبين
 على اصلاح شؤون دينهم مما يظهره المنكر عليهم في صورة منكر ويزيد في
 ذلك وينقص بحسب هواه ولا يألو جهداً من اتخاذ الوسائل في اشاعة
 ذلك المنكر الذي صورته في صورته الباطنية فتارة يظهر ذلك في صورة
 التأسف على كون ذلك من البدع ويزداد بذلك تحسراً على ترك الناس
 للاقتداء بالكتاب والسنة في زعمه وإن تلك البدع من الضلال وتارة يفرغ
 ذلك في قالب سؤال يستنهض للجواب عنه أمثاله من المتحزبين على الإنكار
 على الأولياء أو لواء الرحمن الذين يقول في حقهم انهم أولياء الشيطان ويقول
 في حقهم ما قاله الأعداء في حق الأنبياء المعصومين . فيدخل هؤلاء الطاعنون
 في أهل الله : في حيز من قال الحق فيهم . (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً
 شياطين الانس والجن يوحي بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً
 ولو شاء ربك ما فعلوه فذرهم وما يفترون ولتصني اليه أفئدة الذين لا يؤمنون
 بالآخرة وليرضوه وليقتروا ما هم مقترفون) : وهنا لك . يسمع من يحييهم
 ما تصطك له المسامع : وتتشعر له الجلود من تضليل وتكفير للمتبرمين

من الكفر وما يؤدى الى الكفر ويستهيرون النضال والكفر وابطاحه
سفك دماء هؤلاء البراء الذين لم يقصروا فى حقهم من التكفير ولو اراد الله
بالمنكرين خيراً لبصرهم عيوب أنفسهم فعملوا بما خاطب الله به المؤمنين
بقوله جل من ناصح: (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل
إذا اهديتم) فيشتغلون باصلاح أنفسهم ليكونوا مؤمنين ونحن فى زمان من
أحوج الناس فيه الى الزيادة فى سواد أهل الايمان . ولو انفرد بمن آباؤه
كفار ونشأ فى الكفر . فأحرى من كان مؤمناً : فكيف يليق بمؤمن ان
يخرج الجمل الغفير من الايمان بما يصوره فكره من تضليل المخالف لاعتقاده :
من يقول ربى الله لا إله إلا الله محمد رسول الله . ويعمر بذكرها نقائس
أوقاته . ويحافظ على صلواته وأداء مفروضاته . أم كيف ينبغي لعاقل أن
يكفر مسلمين متبرين من الكفر بما يخالف نظره ولايتهم نفسه فى كونه
على خطأ فيما كفر به المؤمن الذى توحيده أصح من توحيدده . وإيمانه
أكمل من إيمانه . وبقينه أتم من بقينه . وصلاحه أحسن من اصلاحه
لنفسه . وقوميته . ولعمري . ان المدعين الاصلاح لكثيرون وهم
فى أهل الصلاح لقليلون . بل انى لأفتح عينى حين أفتحها . على كثير ولكن
لا أرى أحدا . ومن هؤلاء القوم . قوم . قد تداخلوا بالفضول باطلاق
الأسنة فى أصحاب الطرق وأنزلوا الشيوخ من أعلا أفق الى الحضيض .
بسبهم وقد شهد الرسول صلى الله عليه وسلم بالفسوق فى حق سباب المؤمن
فقال عليه الصلاة والسلام : سب المؤمن فسوق وقتاله كفر رواه البخارى . ولا
أكبر فى باب السب من تضليل المؤمن . وتكفيره فالسب للمؤمن فاسق
والفاسق غير مقبول فيما يقول فيتعين على من فيه شعرة من الايمان أن
لا يلتفت لأهل الفسوق الذين ابتلاهم الله فى جانب أهل الله بالعقوق .
فكانوا فى حين من رموا عن دينهم بالمروق : نسأل الله السلامة

ثم أعلم يا حبيبي أني نظرت الى تلك الورقة التي اقتطعتموها من الجريدة المسماة في عالم الجرائد (بالتقوى) ووجهتموها الينا لنطلع على الفتوى المنشورة على صفحتها واقترحتم علينا ان نتصرف للحق بنشر ما يبض به وجه الحقيقة في الطريقة التجانية . التي سود تخيفته بالطعن فيها من أفنى بتلك الفتاوى ولم يرقب في المؤمنين الا ولازمة . فتعين علينا إجابة اقتراحكم جبرا لخاطركم وخاطر المنكسرة قلوبهم بالحجرة التي رمى بها مرآتهم الطاعن فيهم ولاشك ان المنكسرة قلوبهم من أجل الحق يكون معهم الحق بمقتضى ماورد من الحديث القدسي من قول الله تعالى : أنا عند المنكسرة قلوبهم من أجلى . ومن كان الحق معه كفاء الملمات نسائه سبحانه أن يلهما رشدا ويوفقنا لصالح القول والعمل وقد سنح لنا أن نقدم أمام المطلوب من بيان الرد على تلك الفتاوى ما يكون تمهيدا لايضاح ما عسى أن تقصر عنه العبارة ولا تكفى فيه الإشارة وينحصر الكلام فيه في مقاصد

(المقصد الأول)

(في معنى المقام والمقصود به وفي اللغة وفي اصطلاح الصوفية)

اعلم أن المقام بفتح الميم مصدر ميمي بمعنى القيام من قام الثلاثي واسم مكان منه وبضم الميم من أقام الرباعي ومعناه الإقامة وقد ورد إزاء معان تفهم بقرائن الاحوال وذلك في القرآن كثير كما ورد في كلام الرسول صلى الله عليه وسلم بمعان تضاهي ما في الكتاب العزيز فمن ذلك قول الله تعالى (مقام إبراهيم ومن دخله كان آمنا) فقد فسر بالحجر الذي قام عليه عند بناء البيت فأنزل قدماء فيه وبقي الى الآن مع تطاول الزمان وتداول الأيدي ومنه قوله تعالى (فأخراهم يقومان مقامهما) في توجه اليمين عليهما ويطلق على القيام بالأمر ومنه قوله تعالى (يا قوم ان كان كبر عليكم مقامي) وهو بفتح الميم هنا باتفاق

القراء السبعة على أنه من قام وقرأ في الشاذ بضمها على أنه من أقام بمعنى لبث
 ومكث ومنه قوله تعالى (ذلك لمن خاف مقامي) أى موقفه بين يدي ومنه
 قوله (ولمن خاف مقام ربه جنتان) فهو بمعنى قيامه بين يديه للحساب وقوله
 (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى) ومنه
 (عسى أن يعثلك ربك مقاما محمودا) ومنه الحديث (وابعثه مقاما محمودا الذي
 وعدته) ومنه قوله تعالى (وقال الذين كفروا للذين آمنوا أى الفريقين خير
 مقاما) بفتح الميم فى قراءة نافع والشامى والبصرى وعاصم وحمزة والكسائى
 وبضمها عند المكي كما قرأ غير حفص بذلك قوله تعالى (يا أهل يثرب لا مقام
 لكم فارجعوا) بفتح الميم أى لا مكان لكم ولا إقامة ومنه قوله تعالى (حسنت
 مستقرا ومقاما) بضم الميم لجميع القراء أى موضع إقامة لهم ومن ذلك قوله
 تعالى (ومقام كريم) أى مجلس حسن كمجلس الأمراء والوزراء يحفه أتباعهم
 ومنه أيضا (كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) أى مجلس
 حسن ومحافل مزينة ومنازل حسنة كما هو مشاهد فى منازل الملوك الآن
 ومنه (ان المتقين فى مقام أمين) أى مجلس يؤمن فيه الخوف وهو بفتح الميم عند
 البصرى وابن كثير وابن عاصم وحمزة والكسائى كما تقدم فى مثله وهو
 بالفتح بمعنى موضع القيام ومكانه وبالضم موضع الإقامة والمكث ومن ذلك
 قوله تعالى (وما من الا له مقام معلوم) أى موضع عبادة فى السموات فى العبادة
 والمعرفة وامثال امر الحق قال بعض المفسرين ان هذه الآية نزلت ورسول
 الله صلى الله عليه وسلم عند سدره المنتهى فتأخر جبريل عليه السلام فقال النبى صلى
 الله عليه وسلم أنها تفارقتى فقال جبريل ما أستطيع أن أتقدم عن مكانى هذا
 وأنزل الله حكاية عن الملائكة (وما من الا له مقام معلوم) ويطلق ذلك أيضا
 على المقام المعنوى المناسب للمقام الذى سبق فيقال عليه مقامات اليقين
 التسعة التى يتحلّى بها الشيوخ وهى

(خوف رجا شكر وصبر ثوبه ه زهد توكل رضى محبه)
 فهذه المقامات التسعة مشهورة باطلاق المقامات عليها وحفظ الشخص في
 التخلق بكل واحدة منها على قدر معرفته فليس مطلق خوف العامة في الخلق
 من الله مثل خوف العارفين ولا خوف الخاصة العارفين به مثل خوف الأنبياء
 عليهم السلام فان المراتب تتفاوت بقدر المعرفة بالمخوف منه ألا ترى الى
 خوف الرجل العاقل من السبع اذا خرج عليه فانه أكثر من
 خوف الصبي ومع التفاوت في ذلك فقد يحصل لمطلق الناس
 من الخوف ما يحصل لأحد الخاصة منهم فيقال حصل لفلان في هذا
 المقام مقام ما حصل لفلان ولا غرابة في ذلك اذا ورث عارف من الأمة
 المحمدية مالنبي من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في مثل هذا المقام
 فيعطيه الله ما في هذا المقام من المعرفة وثوابها مالذلك النبي الموروث
 (والعلماء ورثة الأنبياء) في العلم والمعرفة بالله وان كان الأنبياء عليهم السلام
 في الأوج الذي لا يدرك ولا يلحق وقد اختصوا بغاية الغايات من المقامات
 العرفانية ولكن بحسب الارث المحمدي قد يحصل للفرد من الأمة إرث
 أحد الأنبياء في مقام من أحد هذه المقامات المتخلق بها ذلك النبي وغيرها
 لا من جميع الحثيات سيما وقد يعد المقام هنا من قبيل التشكل كالبياض
 مثلا فهو عند الاطلاق من غير تقييد يصدق بغير مخالفه من سائر الألوان
 مع التفاوت في نفسه بدليل المشاهدة أما التفاوت الحاصل في مقام الخوف
 مثلا فهو معنوي لا يدركه إلا العارف بدرجات الخوف وهي معروفة في
 اصطلاح الصوفية مثل سائر المقامات التسع المذكورة والمقامات الغير
 المحصورة في ذلك مثل الصدق فهو مقام له درجات يترقى منها العارفون بقدر
 ما منحهم الله من المعرفة والارث من حظ النبوة فدرجاته في العارفين
 من أهل الأسرار مائة وخمسة وتسعون درجة وفي العارفين من أهل

الانوار مائتان وخمس وعشرون درجة و في الملامتية من أهل الأسرار
مائة وأربع وستون درجة و في الملامتية من أهل الأنوار مائة وأربع
وتسعون درجة وجميع هذه الدرجات من مقام الصدق حاصلة لكل نبي
وقد يترقى الفرد المحمدي منها بالوراثة حتى يحصل على النهاية فيكون
وارثاً للنبي فيها مع ثبوتها لذلك النبي الموروث دواماً واستمراراً فلا جرم
إذا أعطى الله من هذا المقام الذي هو الصدق للفرد المحمدي ما النبي من الأنبياء
فيه ولا يحمل بمن لا يعرف احتمال مقام الصدق مثلاً على درجاته أن يبادر
بالانكار على من قصد عدداً خاصاً من تلك المقامات الموروثة عن الأنبياء
عليهم السلام بثوابها المنوط بها تخلقاً مع التحقق بها والمولى سبحانه يمنح
منها ما شاء لمن شاء مع الاكرام بثوابها في الدار الآخرة والله ذو الفضل العظيم
ثم ان المقامات عند الصوفية رضي الله تعالى عنهم مع اختلاف أنواع
درجاتها تكتسب ماعدا النبوة والأحوال تابعة لها الا أنها غير مكتسبة
كما قال الشيخ الأ كبر ابن عربي الحاتمي قدس سره

ان المقام من الأعمال مكتسب ه له العمل في التحصيل والطلب
به يكون كمال العارفين وما ه يردم عنه لا ستر ولا حجب
فان كل مقام به العبد من المعاملات في الأوقات بما تعين عليه فيها من
مجاهدة ورياضة أمره الشارع أن يقوم بها بشروطها التمامية والكالية الموجبة
لصحتها فهو فيه صاحب مقام والا فهو فيه صاحب حال وهو يرتقى في
درجاته بحسب اجتهاده وقد ينتقل من مقام لمقام بعد استيفاء ترقيه في
المقام الذي قبله من المعاملة التي قام بها أو في غيرها من سائر أنواع
العبادات ثم إنه هناك من المقامات ما هو مشروط بشرط فاذا زال الشرط
زال كالورع ومن المقامات ما هو ثابت الى الموت ويزول كالتوبة ومن المقامات
ما يصحب العبد في الآخرة إلى أول دخول الجنة كبعض المقامات المشروطة

من الخوف والرجاء ومن المقامات ما يدخل معه الجنة كمقام الانس وجميع ما تضمنته المعاملات فلا يوجد فيه مقام يتكرر ولا يجتمع منها اثنان في ذوق واحد حسبها هو عند العارفين مقرر وكل منزل منها يعطى العبد من الاسرار والعلوم ما لا يعلمه الا الله تعالى وهي في حد ذاتها غير متحدة ولو تجردت بتجرد القائم بها ولا يمنع العبد من اكرام الله له بالقيام في المقامات التي اختص بها اهلها بمثلها فاذا منح عبداً من عبيده بمقام فلا يعطى لغيره إلا نظيرها لاعتين ذلك المقام فمقامات النبوة الموروثة للاولياء المحمدين ليست هي عين ما للانبياء وإنما هي نظائرها لا من سائر الوجوه وقد يعطى للفرد من أفراد الخاصة من العباد ما يغبط عليه كما ورد في بعض الأحاديث إن لله عبداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء وفي حديث آخر عن أبي الدرداء: ليعثن الله أقواماً يوم القيامة في وجوههم النور على منابر اللؤلؤ يغبطهم الناس ليسوا بأنبياء ولا شهداء فاذا تقرر لديك هذا علمت معنى المقامات الأربعين التي أعطى الله الختم التجاني رضى الله عنه وذلك من البشائر التي حصلت له من المبشرات الصالحة للرجل الصالح وليس فيها أدنى نقص يلحق بساداتنا الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فالمنكر لما حدث به الشيخ رضى الله عنه شكراً لهذه النعمة إما جاحد للفضل المقرر وإما جاهل لا يعذر لتداخله في الفضول بالطعن في الفضل الذي منح الله به خاصة خلقه وحقه ان يسأل من يبصره بما جهله من ذلك ولا يتعرض بالاعتراض للمهلك بالدخول في أضيق المسالك والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

(المقصد الثاني)

(في تفوق مقامات الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على سائر المقامات
في المعرفة بالله دنيا وأخرى وأنه لا يضاهيهم أحد فيما منحهم الله
من الثواب العظيم والنعيم المقيم)

اعلم انه تقرر عند العلماء المحققين ان الشخص يرتقى في
الدرجات العلى في بساط النعيم والقرب من الحق سبحانه في مكانة الرضى
والقبول ويكون ترقيه في ذلك بقدر ماله من المعرفة بالله وقد ورد في الحديث
يقال للقارىء اقرأ وارقى ولا شك ان اكبر العارفين بالله هم الأنبياء عليهم
السلام فهم في الترقى الدائم بين سائر العوالم فلا يزاوهم في مراتبهم أحد ولا
يدرك مداركهم احد وكل من نال مزية من المزايا فهي رشفة من رشحانهم
ونقطة من بحر لا ساحل له من بحورهم الطامية بالمعارف التى تعجز الألسنة
عن وصفها فلا مطمع لاحد من خلق الله فيما منحهم به قال سيدنا الشيخ
الحكم التجاني رضى الله عنه في جوابه لمن سأل عن شطحات الاولياء.

(اعلم ان الأصل الاصيل الذى لا يحيد عنه ولا بد لكل مؤمن من اعتقاده
ومن خرج عنه خرج عن قاعدة الايمان وهو ان الحق سبحانه وتعالى تجلى
بعلو كبريائه وعظمته وجلاله وعموم صفاته العلية واسمائه وان ذلك التجلى
ليس هو فى كل شخص كما عند الآخر ولا على قانون واحد ولا على كيفية
مسطرة بل البصائر فيه متفاوتة واسرار الخلق فى ذلك متباينة من كثير وقليل
فهو يتجلى لكل شخص على قدر طاقته وعلى قدر مائته حوصلته من تجلى
الجلال القدسى الذى لا يدرك له غاية ولا يوقف له على حد ولا نهاية واذا
عرفت هذا فاعلم ان الذى فى مرتبته صلى الله عليه وسلم من تجليات الصفات
والاسماء الحقائق لا مطمع فى دركه لاحد من اكابر اولى العزم من الرسل فضلا عن

دوهم من النبيين والمرسلين عليهم الصلاة والسلام وان الذي في مرتبة اولى
 العزم من الرسل لا مطلق لاحد في دركهم من عموم المرسلين وان الذي في
 مرتبة الرسالة لا مطلق في دركهم من النبيين وان الذي في مرتبة النبوة
 لا مطلق فيه لاحد من عموم الاقطاب كـ فهذا الكلام من الشيخ رضى الله عنه مما يدل
 على جلالاته ومكانته في إعطاء الرواية ما تستحقه من التزكية وما للنبوة والرسالة
 من التعظيم والاحلال والوقوف امامهم عليهم الصلاة والسلام مطأطأ بالرأس
 بالاعتراف لهم بالمزايا الخاصة بهم في تجليات الحق عليهم دنيا واخرى وما
 لحالاتهم من علو المناصب وكال السابق بحيث لا يشاركهم فيما تجلى به الحق
 عليهم أحد من الاقطاب فضلا عن غيرهم ولا شك أن هذا هو الاعتقاد
 الصحيح السالم من كل انتقاد عند المؤمن الموحى المحمدى الذى وافق ما عليه
 أهل الحق من الامة المحمدية وأئمة التوحيد الخالص من كل شائبة وكل
 ما يخالف هذا فلا عبرة به تم ينظر فيه وفى قائله ويحمل على ما يليق به من
 المحامل المقبولة ولا يستعجل التسرع الى الطعن فيه والانتكار على قائله بعد
 تحقق كونه هو قائله وهو بالمثابة التى توجب احترامه لبياناته ورسومه قدمه
 فى العلم والمعرفة بالله مثل سيدنا الحتم التجانى قدس الله سره ولا شك
 أن كل من انتقد على مقالة من مقالاته أو كرامته من كراماته فقد تعرض
 باعتراضه للفضيحة فى دينه ودياره ولا تحمد فى الدارين عقابه سيما إذا
 استطال بلسانه عليه وخرق سياج حرمة الادب بما ينسب اليه شأن كل
 منظاهر بقصفه العلم المنفوخ بمعارفه الذى ينقش بأدق مس فى المعنى
 والحق فقد جرت عادة الحق مع المشكرين أن لا ينعمهم بعلم ولا يوقعهم
 لعمل يرضاه ولا يد من انتصار أهل الحق عليهم ولو بعد حين ، فان قلت ،
 إذا كان الحق لا يتجلى يتجل واحد بما تجلى به على آخر فكيف يقال فيما
 قاله أهل الحق من كون كل ولى من هذه الامة يكون قائماً بآثار تبعه

فما معنى القسـم والارث حتى يعـمهم من ذلك إعطاء الله لبعض الأولياء ما يكون لبعض الأنبياء من المقامات . فاعلم أن المقامات الحسية والمعنوية التي خص الله بها الأنبياء بالتجليات الخاصة لا يعطيها الله لأحد من خلقه سوى المختص بها . أما نظائرها من الكون معهم ورفع الحجب عمن يمنحه الله بأرثهم ونحو ذلك سوى النبوة فلا مانع من ذلك ولا يستبعد إلا جهول لا معرفة له بالله ولا بسعة فضله فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام في مراتبهم في درجات جنة النعيم يكون معهم أهلهم وأولادهم وورثتهم فمن قال أعطاني الله مقاما أو أكثر من واحد من المقامات التي ترقوا فيها عليهم السلام أن كشف الله له الحجاب عن ذلك أو حصل له ذلك بوعده غير مكذوب لا ينكر عليه بأن يوكل إلى أماته ومن أخبر عما يشاهد لا يؤثر في مشاهدته معاند أو جاحد . فهل ياترى أمة الرسول عليه السلام التي تكون معه في الجنة في المراتب العليا تكون أفضل من غيرهم من النبيين الذين يكونون معهم أمهم كلا ثم كلا . أو هل ياترى أفراد أمهم الذين يكونون معهم تكون مراتبهم أفضل من أفراد الأمة المحمدية التي نمتي الأنبياء أن يكونوا منها كلا ثم كلا . وقد علت أن الخصوصية لا تقتضي التفضيل فمن أعطى من مقامات الأنبياء مقاما أو أكثر لا ينزل منزلتهم الخاصة في التجلي الخاص فأحرى أن يكون أفضل حيث ينوهم ذلك من يسارع للانكار عن لا معرفة له بسعة الفضل الإلهي ويظن في أهل الله بما آداه إليه فهمه وهو محجوب عن مناصبهم التي يعبرون عنها تحدثا بنعم الله وثبिता لمن وفقه الله للاعتقاد فيهم ليقصدوا بهم في طريق السعادة باجتناـب المنيات والقيام بالمأمورات وكثرة العبادات سيما في حق من يعترف منهم بما للأنبياء من الخصوصيات التي اختصوا بها وانفردوا بها بمقتضى التجلي الذي لا تعدد له ولا كيفية له ولا مطمع لأحد في دركه مثل الشيخ التجاني رضي الله عنه

الذي تقدم كلامه المعرب عن هذا المقصد الذي لم يبق فيه بعد هذا البيان
بيان وما وراء ذلك الا ما بعد من الشطحات في هذا المكان وإذا تقررت لديك
ما أشرنا اليه انضح لك معنى القسمة الذي يكون عليه الولي من هذه الأمة
المحمدية وهو معنى العلم الذي ورثوه ومن أخذه اخذ يحفظ وافر من ارثهم
فيكون مشرب وارث كل نبي في الباطن من الحضرة المحمدية بوساطته
فيقال مثلا عيساوي وهو محمدي وموساوي وهو محمدي ونحو ذلك مما جرى عليه
اصطلاح العارفين ويقصر عن درك معناه من لم يكن في حزبهم ولو كان
من أكبر المحدثين والمفسرين والمتكلمين ألا ترى الى من لا معرفة له بعلم
المنطق مثلا وحفظ الآف الألوف من الحديث كيف يقصر عن الخوض
في هذا الفن الذي يعرف اصطلاحه غيره فمن لم يحفظ ما حفظه وهكذا
سائر العلوم الاصطلاحية فانه يقف من لا يعرفها عندها حائرا ولا ينبغي له
أن يعترض بما لا علم له به والا غدا أضحوكة عند أصحاب ذلك الفن
ويسقط من اعينهم وفي هذا كفاية قال العلامة بن حجر في فتاويه بعد
كلامه وذكركم رجعات قاضية بالتسليم لابن عربي وغيره من أهل الله
فيما يقولونه مما هو واضح في النظر بالحلول والاتحاد ونحو ذلك من
العبارات التي يسارع اليها بالانكار من لا معرفة له باصطلاحهم مانعه
ومنها أن عليهم وزهدهم وبغضهم للدنيا والسوى جملة واحدة قاض بزاهمتهم
عن هذه المقالات الشيعية فراجع بذلك عدم الانكار عليهم لأن عبارتهم
حقيقة فيما اصطلاحوا فيه فلا يجوز الانكار عليهم إلا بعد معرفة مدلول
كلامهم ثم معرفة اصطلاحهم ثم يطبق ذلك الاصطلاح على ذلك المدلول
وينظر هل يطابقه أم لا ونحمد الله فان المنكرين عليهم كلهم جاهلون بذلك
إذ ليس أحد منهم أتقن علوم المكاشفات بل ولا شئ لها رائحة ولا أحد منهم
ملك زمامه لأحد منهم حتى احاط باصطلاحهم الى آخر كلامه وهو مناسب

لهذا المقام وقد اقتصرنا بالإشارة إليه خشية المال بمدحنا المقال وفيه كفاية
(والله يقول الحق وهو يهدي السبيل)

(المقصد الثالث)

(في الباعث للشيخ على التوبة بأنفسهم وذكر فضائل
طريقهم مع مبالغتهم في ذلك)

اعلم ان الشيخ رضي الله عنهم في بساط المعرفة بالله لهم حسن معاملة مع
مولاهم في سرهم وعلايتهم ولم في ذلك مشارب متنوعة حسب تجلي الحق
عليهم بجلال أوجال والله يفيض ويبسط قسهم السالك المطلق والمجذوب
المطبق والسالك المفيد والمجذوب المؤيد ومنهم المتوكل الشكور جهراً أو المخور
قهرأ والمتذلل الوقور والختول الصبور ومنهم ومنهم وقل واحد ترشح آيته
بما فيهم من اقبال على الحق ودعوة الخلق اليه وحجهم الخير لانفسهم ولاخوانهم
الذين أقبلوا عليه ومنهم من اشتغل بنفسه وقال نفسي نفسي ومنهم ومنهم
حتى ان الواحد منهم يعامل الناس بما ينفرهم عنه حتى لا يشغلوه عما هو بصدد
فينفرد بمحبوبه من غير تشاغل يشغله فيقول للناس اني شيخ كامل ولي ولا حياي
كذا وكذا من المزايب والفضائل ومنهم من يدعي انه اجتمع بالي صلى الله عليه
وسلم بقظة ومنا وورث من مقاماته العالية مقاماً ويذكر من هذه الأمور
ما يحصل به لسامعه النفور ومنهم من يزيد على ذلك أخذه ما في أيديهم من
الخطام ويقترح عليهم ما يمتحنهم به في الارتحال والمقام ولا يثبت معه
في هذا المقام الا أقل القليل من يخاف منهم فتقهم فاذا فروا عنه ونفروا عنه
انشرح والعجب منه انه يلومهم في نفورهم ليزدادوا بذلك منه نفورا وجميع
ما أخبرهم به حق وصدق الا أنه أظهر تلك الفضائل والمزايب ليطردهم عنه
ومنهم من يقصد نفع اخوانه فيعاملهم بالرفق ولا يحدسهم الا بما تقبله عقولهم

حتى تمكن محبتهم فيه فيعرب لهم عما أكرمه الله به وما أعد له ولهم من
الكرامات والمكرمات فكثير بذلك أتباعه في سلوك الطريقة المثلى ليكونوا
في ميزانه عاملاً مقتضى: لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً أحب إلى من حر
الدمع أو ما طلعت عليه الشمس فيكون عبداً شكوراً شاكراً لأنعمه احببناه
وهناه إلى صراط مستقيم بحسب الآراء النبوية فيصرح بما انطوى عليه باطنه
من المعارف بما هو له عارف ولا يخجل عليهم بما أطلعه الله عليه من ذلك وما
أكرمهم الله به مما هنالك وهناك تحوم حيوش افكار المتعدين مع جنود
افكار المتعدين حسب الأهواء بين محق ومطل وعالم وجاهل ومقتصر بالحق
ومعبر بالباطل أما الشيخ الذي صدر منه ذلك لاجوابه فيصبح متجاذب
الاطراف حياً وميتاً بما ينسب اليه إن حقاً وإن كذباً وقد يفهم من كلامه
غير مقصوده ويؤديه عنه من بلغه ذلك عنه حسب فهمه أو يبلغه لغيره على
حسب مبلغه من العلم في حال التقى والالتقاء.

وكم من عائب قولاً صحيحاً . وآفته من الفهم السقيم

ذلك لأن الأهمام متفاوتة والمقاصد مختلفة وكل يعمل على شاكلة لذلك
لا يخرج من الواجهة من اشتغال شمع المقالات التي تبلغه عن الشيوخ ويلقى
عليهم اللائمة والمهدة في ذلك عليه فلا يلبق بعالم مصلح أن ينكر على ما نسب
اليه النقولات التي بظاهرها لا تقبل تأويل ولا يلقى له أن يستعجل بتسبيتها
لذلك الشيخ حيث أن ذلك ظهر له مكرراً في صورته الشنعاء . قام بين يديه
برقتس رقتس قوم السامري ويتلون تلون الحرياء . وينظر لما وراء ذلك
فيراه في نظره قد تحلى بباطنه الذي أضمر فيه سواً لأهل الله الذين لم يظفر
بواحد منهم إلا من أراد الله به خيراً وبينهم نفسه فيما يراه عورة وما هو
في الحقيقة بعورة ويقدم اصلاح نفسه قبل اصلاح غيره ورحم الله امرأ قال
خيراً أو بصحت

(تمة في هذا المقصد مهمه)

ربما يكون ما أخبر به بعض هذه الشيوخ عن مقاماتهم بمقالاتهم الموجهة
للكبر من لا خبرة له بمقاصدهم من باب الشطح المعروف لأربابه فيكون
صادراً عن غلبة حاله يكن لصاحبها قدرة على حبس زمام نفسه عن التصريح
بذلك في مجمع العامة الذين يتناقلون ذلك عنه لمن لا تحمله آيتهم وهم أصحاب
رعونة نفس وقد يحصل غلط في تعبير بعض المحققين فيقولون عن رعونة
نفس الشاطح والحقيقة تقضي برعونة نفس السامع الذي لا يتحمل سرها
ولا يكتسبها عن سمعها منه أما الأكاير رضى الله عنهم فانه لا يصدر منهم
شطح وما كان من قبيل ما لا تفهمه العقول في حضرات الوصول فهو صادر
من الكمل عن اذن نبوي أو إلهي في مبشرات أو إلهام لا يمكن معه الكتمان
بعد الأمر بإفشائه قال الولي الصالح سيدي العربي ابن السائح رحمه الله في بنية
المتفرد وقد أفصح أهل التحقيق والفحول من أئمة الطريق بأن الشطح
الصادر من الأكاير بحكم الوراثة انما يصدر منهم عن أمر إلهي وحيث فلا
يبقى فيه شائبة للفخر حسبا صرح بنفيه في حديث (أنا سيد ولد آدم ولا
فخر) قالوا في معناه اني ما قصدت الافتخار عليكم بهذا التعريف وانما أخبرتكم
به لمصلحة لتعود عليكم وتضمن قول سيدنا عيسى عليه السلام (إني عبد الله
آتاني الكتاب وجعلني نبياً) الآية بنفي الفخر أيضاً لتصديره فيه بوصف
العبودية ومعلوم أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام موصومون فما جاء النفي
للفخر في تعريفهم بأنفسهم الا لتعلم ان من التعريف بالنفس ما ليس بفخر
وهو ما يكون عن أمر إلهي للرسل عليهم الصلاة والسلام ولورثتهم بحكم
الارث منهم وهم الكمل من الأولياء رضوان الله عليهم وما كان عن غير إذن
إلهي فهو زلة في حق المحققين وبقية من بقايا رعونات النفس وان كان صدقا

وفي ذلك قيل

الشطح دعوى في النفوس بطبعها هـ لبقية فيها لا آثار الهوى

هذا اذا شطحت بقول صادق هـ من غير أمر عند ارباب النهي

قال وقوله من غير أمر أي امر الهى حسبما تقدم وعلامة من يشطح عن

غير أمر الهى وان كان صادقاً أن يثليه الله بالفقر والذلة والرجوع الى اصله

لا محالة وفي مثله قيل (من بسطه الادلال قبضه الاذلال) وفي مثل من يشطح

بصدق من غير أمر الهى قيل الدعوى قبيحة وان كانت صحيحة فتحصل أن

الشطح الصادر من كل المقربين وورثة الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام

لا يكون الا عن أمر الهى لذلك الكامل بتعريفه بنفسه لا يتابعه لمصاحبة

تعود عليهم في ذلك وما كان كذلك فلا فخر فيه البتة بل فيه تبشير للتابع

وتثبيتهم وتقوية لايمانهم لأن كمال الانتفاع للتابع من المنبوع يكون بقدر

معرفة له والمعرفة قد تحصل بتعريف غير ذلك الكامل به وقد تحصل

بتعريفه لنفسه بنفسه قالوا ومن أثنى على نفسه أمكن وأتم من أثنى عليه غيره

فالتعريف بالنفس عن أمر الهى صفة المنحكين في مقامات الكمال والله

يقول الحق وهو يهدي السيل

{ المقصد الرابع }

(في كون أهل الله مبتلين بمن يتقول عليهم ما لم يقولوه ويحرف

كلامهم عن موضعه ليتسع له مجال الانتقاد ويفرح

بنفور نفوس أهل الاعتقاد)

إعلم ان كثيراً من أصحاب الأغراض الشخصية ممن لهم في تلك الأغراض

أغراض خصوصاً المبغضين في جانب أهل الله بما سولت لهم به أنفسهم (وزين لهم

الشیطان أعمالهم فصدّهم عن السيل ويحسبون أنهم يحسنون صنعا) فيقولون

{ م ٣ كشف البلى }

على من يحدونه لم يقل وربما اختصروا مقالته ونقصوا منه ما يفتى به في صورة
منكر مجرد كالواقف على ويل للصالحين من قوله تعالى (ويل للصالحين الذين
هم عن صلاتهم ساهون) أوزيدوا فيه ما يزيدونه يصير غير معروف فيكر
مثل تصحيف في اللفظ أو الرسم كمن صحف الهمزة بالعين في قول القائل
قصدا للكر به

لقد ضاع شعري على بابكم . كما ضاع عقد على خالصه
وهكذا شأن الحسنة والمبغضين (الذين يزيدون أن تشيع الفاحشة في الذين
آمنا) فهم فيما ينقلون وينقل إليهم متهمون لا يقبل منهم ما يقولون ويتعين على
من أراد السلامة في دينه ودينائه أن ينكر كل من ينكر على أهل الله ولا يقف مع
ما يذكرونه عنهم إلا بعد الوقوف على نفس ذلك المنقول وتحقق بأن قائله هو
المذكور عليه حتى لا يدخل في نسبة ذلك ممن لم يصدر منه ذلك القول المطعون
فيه أما إذا كان الكلام مع الكلام فانه يدخل ذلك في قول الامام مالك
رضي الله تعالى عنه (كل كلام فيه المردود والمقبول الا كلام الرسول صلى الله
عليه وسلم) وحيف لا يقع تكفير معين سوى من صان على ذلك القول الثابت
في حقه وكثير ممن يصدر منهم موجب التكفير فينبون الى الله تعالى قبل وفاتهم
فلا ينبغي تكفير من يقول (ربى الله) لا اله الا الله محمد رسول وعاش عليها
ومات عليها فلا ينبغي قائلتهم وقتلهم الا بحقها (وحسابهم على الله تعالى) ولقد
ابتلى الحق سبحانه الصوفية عن ينكر عليهم ورائه محمية في الابتلاء من معتصبي
زمانهم فمن عدم خصوصيات أصحاب الأغراض الشخصية ومن يجب التصدر
والرئاسة العلية ليتوصل للرئاسة الدنيوية وبالأخص منهم من ملك
شقشقة لسان ووجد مجالا للمقال وكان حافظا لجملة من (الاحاديث النبوية)
ويزعم أنه حصل على المكانة العالية أو كان من المتفقهة الذين جحدت قرائتهم
بما وقفوا فيه مع الرسوم فلم يقبلوا غير ما بأيديهم من الأقوال التي قلدوا

فيها غيرهم ورأوا بمقتضى رأيهم ان لاحق إلا معهم وأنكروا ما ليس لهم
 به علم ومن خالف مذهبهم الذي تقيّدوا بقضائيه ومن نظر نظرة اجمالية في
 مذاهب الفقهاء رأى كثيراً من هذا ولا يرتاب كل مفاد لمذهب في تخطئة
 المنكر عليه ولا يقيد الانكار الاقيص لا مبدأ له تنحل رابطته بأدنى شبهة
 من عوام المقلدين أما الفقهاء الحقيقيون فهم على بصيرة من دينهم ينظرون
 للحق من غير تقيص سواهم عارفين ومعترفين بأن المجتهد المصيب له أجران
 والمخطئ له أجر اجتماعه حسب نيته وقصده وفي درجة مقلده (من غير اي السنة
 وطقن في الدين) ولم يعتمد الموفق منهم على مالدیه من العلم وسعة الاطلاع
 في المبادرة للطقن على إمام مذهبه أو مذهب آخر حتى لا يطقن به عليه كما
 طفق بمن وقعوا فيما سبقهم فيه العالماء وأحصى ذلك على كل واحد منهم
 وسجل عليه بما لازال يذكر به ما ذكر في أهل العلم وإن كان لا يعدم
 الضار أشربوا من مشاربه (ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك) بمن
 عرفوا قدر مقدارهم وعرفوا من بحر أسرارهم فاستمعوا في خاصة أنفسهم
 عما لديهم ونفعوا غيرهم من ألقوا رعام أنفسهم بين يديهم أو على الأقل عظموا
 مناصب العلماء حتى لا تسجراً العامة باطلاق أنفسهم في أهل الجلالة منهم
 عما يسمعون من يحط من مناصبهم والعامة لا يسمعون من الطبل الاصوته
 فيرقصون أمام ضاربه سبعا إذا زاد صاحب الزمار فيه نعمة ولم يخرج
 من هذه الرذيلة بسلام غير من عرف قدره ولم يتعد طوره ولا يتخلق بهذا
 الخلق الكريم إلا من اقتدى بأهل الله وشرب من مشاربهم الصافية من
 كدورات النعوس وحمل ما بلغه عنهم مع على الرأس قلم يقف مع الرسوم
 ولم يعتمد على مالدیه من الفهوم كما تقدمت الإشارة الى هذا والاستدلال
 على هذا كله بما قاله الناصحون للأمة من المنقول والمعقول يؤدي الى الطول
 وأني الله إلا أن يطبع على بعض القوم بطابع الحرمان من الاستماع عما

علوه بتأطيع جانب أهل الحق بالظعن عما لم يفهموه ولم يسلم من ألسنتهم
الامن وافق هواهم وكان مشربه من مشاربهم في اعتقاد وقول وعمل وهم
كثير ممن لا مبدأ لهم ولا صحيح علم ولا سليم صدر وفهم

وكل يدعي وصلاً بليلي وليلى لا تقر لهم بذلك

فهم بما يخوضون فيه مضطربون والصوفية بما لديهم من الحق مطمئنون
وللحق منقادون عالمون عاملون ولا يدرك مداركهم من هؤلاء القوم
الامن ضرب له بسهم التوفيق لأقوم طريق وقد سارع كل قصير باع عديم
الاطلاع الى الانكار عليهم وبادر الى التضييل والتكفير وهو الآحق بذلك
النكير لجهله بمدارك القوم في التوحيد الخاص ومدارهم عليه فهم في إيمانهم
لا تتزلزل لهم قدم ولو ألقيت عليهم سائر الشبهات من سائر الجهات فهم على
ينة من المعرفة بربهم وبأنبيائه في كمال تصديق فيما أخبروا به عن الحق وما
يوصل اليه من علم وعمل لا يداخلهم في ذلك ريب ولا احتمال ولا انحلال
ولا اختلال أما المنكر عليهم فيضرب بسهام مسمومة في قلبه تفضي عليه بما
لا تحمد عقباه مادام مصراً على انكاره وقلما رجع متقد عليهم عن كان اعتقاده
لغرض وقد يشكر الله المنتصر للدين منهم ان كان مخلصاً في بيان الحق بين
المتقدين فيوقفه لفهم ما أنكره فيصير بعد ذلك في الصف الأول من المعتقدين
كما وقع ذلك لكثير من العلماء المقلدين والمجتهدين فأكرمهم الله بكرامة
التصديق وسلك بهم في أقوم طريق فكانوا من الموقنين ولقد رأينا منهم
جماعة في هذه (الطريقة الأحمدية التجانية) يخابهم الله من السر المصون ما قرت
به العيون ولقد أسست هذه الطريقة (على تقوى من الله ورضوان) بما منح
الله مؤسساها من صدق المعاملة مع مولاه وكمال محبته في رسول الله صلى الله
عليه وسلم وأركانها المشيدة أنما هي في ملازمة الورد والوظيفة وذكر الجمعة
بعد المحافظة على الصلوات في أوقاتها والقيام بالمأمورات وترك المنهيات بقدر

الطاقة . واما ما يتعلق بكرامات الشيخ رضى الله عنه وفضل طريقته فانه امر خارج عن شروط الطريقة والطريقة انما هي ما ذكر على الحقيقة وما زاد على ذلك فهو فضل او فضول . فالفضل لا ينبغي أن يذكر إلا لأهله والفضول بتداخل غير اهله فيها . وليت شعري ما لهم وللمعتقد بها فمن ابتلاه الله بعدم الاعتقاد فماله والانتقاد ؟ فليحذر الذين يخالفون عن أمره ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم) نسل الله السلامة

(المقصد الخامس)

(في كون الرد على المتقدمين ينبغي ان يكون من العارف بمقاصدهم وايراداتهم حتى يقنعهم بالحجة ويقنعهم عن قطع قويم المحجة) اعلم أنه لا ينبغي للمريد أن يدافع أصحاب الأغراض عن أهل الله إلا بنية صالحة مع توفر شروط المناظرة فيه وإلا (فإن للبيت رباً يحميه) وقد ورد في الحديث القدسي (من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب) رواه البخاري فإذا كانت مدافعة تحدى تقا فتعين في حقه لردع البغيض ونفع المرید الذي يخشى عليه بالتأثر بعوامل الإنكار ومعالجة كل قلب بذلك مريض أما ردع البغيض فقد لا يتفع بما تدبه له من الأدلة ولو قرأت عليه الفرقان وآتته بأى برهان تمكن العداوة فيه وما فيه يظهر على فيه وقد قيل

كل العداوة قد ترجى إزالتها • إلا عداوة من عاداك عن حرد

أو من عاداك عن دين ولربما كان شاطراً في جر الشريطة بمناضلة فيوقعه في محذور ويتصر عليه إذا لم يكن عارفاً بين الجمهور فيعتقد العامة أن المنكر على صواب وهو على خطأ عظيم فيكون هذا البغيض صاحب بدعة وهو ياطخ بها جانب المناضل عن الحق المؤيد (بالكتاب والسنة) وما قبل للبتدع مبتدع إلا لافتداره على نصر بدعته فيكون فيها متصراً ورضى الله عن الامام

مالك فانه كتب فيها يناسب الموضوع وهو ما حكاه عنه أبو العرب التميمي عن
ابن خروف (١) أن بعض الناس كتب إلى الامام مالك أن في بلدنا كثير البدع وأنه
أنف لهم كلاماً أو كتاباً في الرد عليهم فكتب إليه مالك يقول له (إن ظننت ذلك
بنفسك خفت أن نزل فهلك لا يرد عليهم إلا من كان ضابطاً عارفاً بما يقول
فهم لا يقدر أن يرجوا عليه فهذا لا بأس به وأما غير ذلك فاني اخاف
أن يكلمهم فيخطئ فيمضي على خطئه أو يظفروا منه بشيء فيزدادوا تمادياً
على ذلك) فهذا الذي قاله الامام مالك هنا يتناول في حق كل من يخاف منه
أن لا يقوم بحق المرافعة وهو قصير الباع فيفتح عليه ابواباً يعسر عليه سدها
في وجه المنتقد فتخور قواه وينتصر عليه في تأييد هواه فلا يرداد بذلك من
انتقد عليه إلا بقصاً ولا يرجع إلى الحق أن ظهر له في جانب المدافع عن حجي
الحق إلا إذا اراد الله به خيراً وكان في انتقاده لا غرض له سوى بيان الحق
والوقوف مع الحق إن ظهر له وجهه بعد أن خفى عنه وذلك لا يظهر للقيض
والحسود أبداً ولقد كان كتب سيدنا الشيخ التجاني رضى الله عنه لجماعة من
اصحابه الذين حاولوا الرد على من اقتحم لجنة الخوض بالظن فيما حرره
في مسألة الكلام والقرآن نسبه لمذهب الاعتزال فقال رضى الله عنه بعد
كلام (فلا تلتفتوا الكلام ولا تبالوا به ولا تهتموا بشأنه وانما هو رجل اعماه
الحسد واستولى الرأى على قلبه وليس هو من فرسان هذا الميدان حتى تلتفتوا إليه
وانما هو كما قيل (ليس بعشك فأدر حجي) ولما في الرسل عليهم الصلاة والسلام
أسوة نسوا إلى الشعر وإلى الجنون وإلى الكهانة وإلى السحر وما التفتوا إليه
وما أهمهم امر من نسبهم إلى ذلك إلى أن قال ولكن أعرضوا عن كلام
هذا الجاهل ولا تلتفتوا إليه وأنسوا بقوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك
من رسول ولا نبي إلا إذا نحن ألقى الشيطان في أمينة فينسخ الله ما يلقي

الشيطان ثم يحكم الله آياته) الى آخر الآيات (التي شأنها ينزل هنا على كل من عام حول التفكير بتعيين الشيخ وطائفته وذكرهم بأقبح تكبير والله يعقوا عنا وعنهم إن كانت نيتهم سالحة وإلا فهو على أخذهم اذ يشاء قدير .

(خاتمة)

من الاوصاف ألا يذكر اهل الطرق من فضائلها وفضائل شيخهم لغير اخوانهم شيئاً من كل ما يستعملونه من المناقب التي ربما قالها البعض في قالب المثال سيما عند من لا تقبل آيتهم ذلك قال على كرم الله وجهه (حدثوا الناس على قدر عقولهم أتخون ان يكذب الله ورسوله) وورد عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول (حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعالين اما احدهما فيثبته واما الثاني لو شئت لقطع مني هذا العلم) رواء البخاري وفي مثل ذلك يقول زين العابدين رضي الله عنه

اني لا أكنم من علمي جواهره . كمي لا يري الحق ذو جهل فيفتنا
يارب جواهر علم لو أيوخ به . لقليل لي أنت من يعيد الوثنا
ولما استحل رجال مسلمون دمي . يرون أفصح ما يأتونه حسنا

وان كان الحال يقضي على بعضهم بالتصريح مثل ذلك في بعض الأحيان تحدثاً بالنعمة التي يزود بها المرشد تمكناً في محبة شيخه ويزداد بذلك تمسكاً بحبل الطريقة الذي أدماه الحق اليه من خصرة امتنا فحينئذ يتعين عليه تحمل ما يتوجه عليه من الإنكار ويصير لزمه بالتضليل والا كفار لأنه وقف موقف المتهم أمام تلك العيون والأنظار خصوصاً بين العموم فان ذلك يضرم غاية الاصرار لفهمهم من صيق العبارة ما يتسارع الفهم اليه مما يشوش على الأفكار فتحصل بذلك المحنة لهم باطلاق الألسنة فيهم وهم على بينة من أمرهم بين المؤمنين الأبرار فاعليهم إلا أن يقفوا لحسن اعتقادهم

موقف الثبت في الجهر والامرار وليعذروا من أنكروا عليهم فيما باحواله من
الاسرار وليعلموا أن ما صدر لهم امتحان من الله واختبار بمقتضى قوله جل
ذكره ﴿ ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ولقد
فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ لا يقال
نحن على يقين بما لدينا فالتا والمتقدين في انتقادهم علينا ﴿ أو ليس الله بأعلم بما
في صدور العالمين وليعلمن الله الذين آمنوا وليعلمن المنافقين ﴾ فيجازى
الفریقین فان المتقدمين علينا لهم أغراض في هتك الاعراض وليس ذلك من
سبيل المؤمنين فانه يقال المحصافظة على ضعفاء اليقين أولى من ذكر أمور
لا تجديهم نفعاً ولا يغيرون لقبولها سمعاً بل تنتج بغضا أو حقداً بين الجانبين
ويحسب كل انه يحسن في ذلك صنعا وهذا في حق غير المغلوب عليه أما
المغلوب عليه بحال من احواله فقد قال أبو مدين قدس الله سره على لسان
حاله وأجاد في مقاله

فلا تم السكران في حال سكره فقد رفع التكليف في سكرنا عننا
وقد كان يقول بعض علماء قطرنا من شيوخ شيو خا في حقهم ان رفع التكليف
عنهم حال السكر فهو بعد السكر يحد في صحوه لعدم وقوفه مع الأمر فاذا تفرر
هذا تبين للبريد الصادق وغيره من لا يعاندون في الحق انه ينبغي حمل كل ما يخالف
بظاهره مذهب أهل السنة أو يخالف ما اجمع عليه السلف بكرامة أو حرمة على ان
الذي صدر منه ذلك لم يصدر إلا عن شطح وغلبة حال ويلمس له اعدارا في الأقوال
والأفعال على قدر ماله من المعرفة والعلم فانه من كثر عليه قل اعتراضه
لتوجيه كل ما يراه أو يسمعه بوجه مقبول تقوم لديه عليه الحجج
القاطعة من معقول ومنقول على عادة فحول علماء السلف مع من تقدم فانهم
يلتمسون لهم المخارج إلا من ضاقت حوصلته وراء مقدار شبر قراءته فهو
(يعمل على شاكلته) بما حملته عليه اغراضه وتنوع فيه اعتراضه والله عاقبة الأمور

(لاحقة)

من حقها أن تكون سابقة الآن وقد تقدمت المطالب التي مهدت قبل رد
 مالفقه يد هذا المحي بما سولت له بنفسه فللتمس من حضرة الاغضاء
 عما يخرج عواطفه فيما عسى أن يقف عليه خلال ما سقناه في بيان وجه الحق
 فانا لم نقصد سباً وإنما الحدة التي حملت هذا المحي على التضييل والتكفير
 هي التي حملنا على المقابلة بالمثل من غير قصد في هذا الأمر الخطير سوى
 إبداء النصيح له ولأمثاله الذين يخرجون العواطف وأعمري ماذا يدخل من
 الكدر والنأسف والحقد وتحوز ذلك على هذا المحي وصاحبه الذي سأل
 إذا أخلق عليه مستفت ما يخلقه المتقولون بأن يقولوا مثلاً ما حكم الله
 فمن اعتقد أن لاجنة ولا نار وإنما ذلك احساسات باطنية يجدها الشخص
 من نفسه كما يقول ذلك من نقلت جريدة التقوى فتواء تحت عدد (٩٢)
 بتاريخ جمادى الثانية عام ١٣٥٠ فلا شك أن كل مطلع على هذا السؤال
 يعنى بكفره ويقول إن صاحب هذه الجريدة بل مفتياً كافر صال مضل مبين
 أنه وأبيك لبنائر لذلك غاية التأثر وتقوم قيامته ويريد أن ينتصر على من
 نسب ذلك إليه ويتصف منه بأخذ ناره منه بما أمكنه من السب وأنواع
 الشتم إلا إذا كان عاقلاً فيقول إنه قد بدأ يخرج العواطف والبادي أظلم
 فلتتركه في هذا المحل يتأمل قليلاً ويتفكر في اتخاذ سبل الخلاص من هذه
 الورطة ثم تلقى عليه قولاً غير ثقيل ربما يكون منصفاً عند سماعه فيتوب
 إلى الله من الخوض في هذا الأمر مرة أخرى والله الأمر من قبل ومن بعد
 وينحصر ذلك القول في مقدمتين وملاحظات ومباحث بعد سرد السؤال
 والجواب بنصهما من غير زيادة ولا نقص ثم نبيه على ما تضمنناه والله الموفق
 للصواب

(نص السؤال الأول)

الأول ما حكم من اعتقد بأن شيخه له أربعون مقاماً من مقامات الأنبياء
وأنه يوم الحشر مدلل العالم ومنقذ لهم حيث ينادى به بأهل الموقف أحمد
التجاني مدمم الأكربر كما قال بعض التجانية

وفي الجنة العليا له أربعون من « مقامات أنبياء من غير رتبة
ينادى به في الحشر هذا إمامكم » وهذا مدمم بأعلى المنصة

(ونص الجواب)

هذا قول يضاهي أقوال النصارى في تمجيد رهبانهم وأجبارهم والمسيح بن
مريم (وما أمروا إلا ليعبدوا إلهاً واحداً سبحانه وتعالى عما يشركون)
وأين تكون شفاعته الرسول العظيم صلى الله عليه وسلم يوم الحشر يوم يقول
الأنبياء نفسى أين موسى أين عيسى أين إبراهيم أين بعثة الرسل والأنبياء عليهم
الصلاة والسلام حينئذ ينادى بالتجاني هو إمام الناس ومدمم الأكربر فلا
حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم اللهم إن القوم قد ضلوا وإن لم يتسوا
عما يقولون ليمنن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون إلى الله
ويستغفرونه والله غفور رحيم بك نعصم وعليك نعتمد وإياك تستعين
وحيث سمعت نص السؤال والجواب فلا تقف موقف المرتاب في هذا الباب
بل اسمع ما يتلى عليك وبعد ذلك أقض ما أنت قاض فها هنا مقدمتان توطئة
للقصود في بيان الحق والله الموفق

المقدمة الأولى

• تتعلق بما تضمنه السؤال وإن خوض السائل في ذلك مع المجيب

بمجرد فضول •

إعلم أن الشيخ التجاني رضى الله عنه لم يأمر أصحابه باعقاد ما يخالف
اعتقاد أهل الحق بل أمرهم بأن يزوروا كل ما يلقفهم عنه بميزان الشريعة وأمرهم
بأن يأخذوا من ذلك ما وافق انشراح وأن يطرحوا كل ما خالفه ثم إن
المفتوح عليهم من أهل طريقته التجانية وغيرها يعملون بمقتضى الميثرات
التي لم تقطع بذهاب الوحي وهى المرائى الصالحة التى يراها الرجل الصالح أو
ترى له فإذا رأى الرجل الصالح النبى صلى الله عليه وسلم وكان ممن لا تلبس
عليه رؤياه لتوفر شروط الرؤيا فيه وبشره صلى الله عليه وسلم بكرامة يناها
دنيا أو أخرى فإن قلبه يطمئن بها ويرداد بها إقبالاً على طاعة مولاه فإذا أخبر
بتلك المبشرة أحبابه زادتهم محبة فيه على محبة خصوصاً إذا كانت ترجع إلى
رفعة مقداره بما اختص به فى خاصة نفسه أو شملتهم المبشرة بما فيه حال فرحهم
بما منحهم الله من فضيلة ومزية تزيدهم رغبة فيما هم مواظبون عليه من عبادة
وطاعة وتقرب للحق بمحبة سيد الخلق فهل يحمل بمقابل أن يعترض على
أحوال الرؤيا أو على من أخبر بما رآه فإذا قال أحد العارفين بالله مثل
الشيخ التجاني رضى الله عنه قال لى سيد الوجود صلى الله عليه وسلم لك
فى الجنة أربعون مقاماً من مقامات ١٣٥١ ٥٢ ٤٥ ١١١ كما سمعه من مؤلف
مواهب المئاب ورمز بذلك الرمز على ما صرح به ناظم الخريدة
فى اليبين اللذين ذكرهما السائل فلا شك أنه ينطق عنه ذلك
بالقبول ولايتهم فيما يقول ولا يكذبه إلا بخذول معاند وإذا فرضنا أن أحداً
نقل عنه تلك العبارة فهل يطمئن فيه إلا من يتسارع للانكار من غير

ثبت في فضيل الارار سيما ومثل هذا غير داخل فيما أُنسب
 عليه طريقته ولا ألزم الشيخ أحياه وأصحابه باعتقاد مثل هذا لكون
 طريقته التي تلقاها عن الرسول صلى الله عليه وسلم هي بعد التزام أداء
 المفروضات على الوجه الآتم ورد ووظيفة وذكر جمعة كما هو مقرر عند
 أهلها بشرط في حق من يريد تبيل فضيلها وماراد على ما ذكرناه من هذه الأركان
 فهو أما فضائل تزيد المصدق لأهل الله اعطشنا في سلوك الطريق أو فصول
 لا يلبق الخوص فيه بين غير أهل التصديق وهذا السؤال الذي ألقاه
 هذا السائل هنا من هذا القبيل فهو فصول منه حتى على نفسه به اشتراكه
 مع الحبيب فيما قام به من التصليل والتكفير والله الأمر من قبل ومن بعد
 وقد علمت مصدر تلك المقالة وغيرها من سائر ما يرجع لفضائل الطريق
 وما يخص الله به أهلها وشيخهم فهو أنه مرجعه إلى الميشرات المنامية والميشرات
 الشفاهية في اليقظة من وجه لا يتطرق فيه أدنى شك ولا ارتياب فلا ينكر
 مثل هذا إلا جهول أو ذو قلب غليل وحسن الله وجمع الوكيل

(المقدمة الثانية)

هـ في كون كلام أهل الله يدينهم عن الأعلام فضلا عن العوام هـ
 قبل الكلام فيما تضمنه السؤال هنا والجواب تذكر (لمن أراد أن يذكر أو أراد
 شكورا) (وما يذكر إلا أولوا الألباب) ما يفهم به ما تقر في كتب القوم
 رضي الله عنهم لكون عباراتهم يدينهم بها على من لم يخض معهم بحور معارفهم
 ولم يعرف اصطلاحهم طبق ما أشرنا إليه أولا ونزيد هنا في إيضاح ما نحن
 بصدد أن الشيخ رضي الله عنه قائم على قدم الصدق في طريق الشكر يرشد
 المريدين لما فيه صلاح حالهم وما ألهم بلسان المحبة في الجنب الحمدى عليه
 السلام ولقد منحه الحق سبحانه بما قررت به عيناه وأطمأن به صدره بالعطفة

الحمد لله وأقبل عليه سيد الوجود صلى الله عليه وسلم اقبالا عظيما فكان يراه
 تروما ويفظه فيشره صلى الله عليه وسلم بشارات ويضمها له مع ضمان
 قضاء مطالبه الخصوصية والعمومية بوعده صادق حل من قلب الشيخ رضي
 الله عنه محل تصديق إيمانه ليس فيه أدنى شك ولا ارتياب ومع ذلك فقد كان
 مآدونا له في الاعلام بعض ما شافه به النبي صلى الله عليه وسلم فكان يبشر
 أصحابه وأحابه فيقع منهم موقع قبول وتصديق ويردادون بذلك تمسكا
 بحبل حبه واقتدائه في سلوك الطريق على عادة أكابر الشيوخ رضي الله
 عنهم في تشيير أحبابهم ايزدادوا إيمانا مع إيمانهم فتصدر عنهم في ذلك مقالات
 يفرح بها المعتقد ويقدر لها المستند فالأول يفتح له في فهمها بحيث لا يرى
 بها بأسا ويطأطأ لها رأسا فلا يفهم إلا صوابا ولا يقول إلا صوابا والثاني
 لا يفتح في ذلك عينه ولا يسمع إلا ما يحول سوء الظن بين المتكلم بذلك وبينه
 ولا يفهم إلا ما اعتاده ولا يقول في ذلك بخرق العادة ولو نزل من علوه قليلا
 لسمع ما سمعه غيره وفهم ما لا يفهمه غيره وعلى هذا الميع جرت قضايا
 الإنكار من علماء الظاهر ولم يلتفت اليهم في سوء الظن في أهل الله سوى من كان
 على شاكلتهم من نقص عبده أو تعدى حده ولو لا مبادرتهم بالإنكار ل شاهدوا
 ما شاهد غيرهم وراحوه في مشربة وشربوا من شرابه ولا قاموا اعتذارا
 مقبولة لقولا. الشيوخ الذين رشحت آيتهم بما فيها ولو يحمل ذلك على شطح
 وحال وأصحاب الأحوال مسلم لهم في الأقوال والأفعال فمن تلقى منهم ذلك
 يصدر سليم سلم من الأحوال وإلا حل في محال المحال والله شديد المحال
 وهمنا استلفت أنظار من يطالع هذه العجالة الى التثبت فيما سنليه هنا ليعود
 النظر قبل الحكم بما يسبق لمخيلته وبعد ذلك نرجو أن يوفق للصواب
 في فهم كلام الشيخ رضي الله عنه المسوق هنا وأصدر القول فيه بملاحظات
 منوطة بسؤال السائل ثم نرجع بعد للكلام مع المجيب وبالله التوفيق

(الملاحظة الأولى)

فيما يتنى اعتقاده في هذا مثل السؤال :

اعلم ان اعتقاد مثل هذين الأمرين المستول عن حكم من اعتقدهما في شيعته اذا بلغه ذلك عن شيخه غير قاذح في إيمان المعتقد شيئا لانه من باب حسن الظن في وريثة الانبياء عليهم السلام ولا يضر ذلك في حق النبوة لانه لا نقص يرجع في ذلك للانبياء عليهم السلام فلم يبق الا ان يسلم الموافق لاهل الاعتقاد اعتقادهم وليكف اذا عنيهم اذا لم يصل ادراكهم بلطفه من مثل هذه المقالات التي يحملها اهل التسليم على عامل مقبولة شرعا وعظيمة ولا يبادر بانكارها الا القاصرون عن فهم معانيها والمفصرون في التمارع للحط من مقام اهلها الفارفين من بحر النبوة ما لم يعرفوه غيرهم ولا يعرفه الا العارف باصطلاحهم طبق ما أشرنا اليه ثم ان الخوض في مثل هذه الأمور لا يليق بالعامه ولا ينبغي ذكره لمطلق المريدين فضلا عن لا إرادة له في سلوك طريق ولا يقول بها وهم الذين جمدت يدهم على ما عرفوه من الرسوم ولم يعرفوا غيرها من العلوم فلهم اذا سمعوا مثل قول أبي يزيد (خضنا جحرا وقت الانبياء بساحله) ونحو المقالة الأولى من هذا السؤال قامت قياتهم لعدم فهمهم لسان القوم وقد فرغ الناس من مثل ذلك القول وكل واحد فهم من ذلك ما أدركته معرفته على حسب مبلغهم من العلم فمن مصدق ومن منكر ومن مؤول ومن مسلم لقوم مقالاتهم غير معتقد ولا منكر لتحقيقه برضا مقاماتهم بعد ثبوت ذلك لديه انه صادر عنهم وبعضهم حمل مثل ذلك على الشطح الذي يعترى اصحاب الاسحوال والتدائم لا يأتى لصاحبه الا بخير على كل حال على ان هذه المقالة التي ساقها السائل لم تشع عن الشيخ النجاشي رضي الله عنه الا في هذه الازمنة الأخيرة التي نجل الحق فيها بظهور الاسرار من مخبأاتها فلا يتفجع بها إلا

أهلها ولحسن ظن ناظم الخريدة التي نقل السائل بيضا صرح بذلك لاغتفاده
 الجليل في ربط رابطة سامعها من الأحباب في جانب الشيخ رضي الله عنه ورفع عن
 ذلك حجاب الرمز وصرح به ولم يبال بما وراء ذلك مما يصدر من أهل الانتكار
 مع قصد نفع أخوانه بتطمين قلوبهم بنحبهم في شيخهم ولم يعثر على بآله
 أنه يوجد من الناس من ينكر مثل هذه القولة وهي من البشارات التي تنطق
 في المبشرات المسلم ما يرد فيها من حضرات الغيب على أهل الصلاح وتؤثر
 عنهم في بساط المناف لا المثالب بين أهلها وكل يعمل على شاكلته ثم إن
 المقامات المشار لها لا تقضى بتفضيل صاحبها على الأنبياء عليهم السلام فإن
 الأنبياء عليهم السلام مقامات لا تخص حسية ومعنوية ولوارثهم المحدثين
 الحظ الأوفر من هذه المقامات بحسب الوراثة فإن الأنبياء عليهم السلام لم
 يورثوا نزلها ولا دينارا وإنما ورثوا العلم فمن أخذ به أخذ بالحظ الأوفر
 كما ورد ذلك الحديث وتقدمت الإشارة لذلك قوارثهم يرتقى في المقامات
 الحسية في الجنة في مراتب عجيبة بحسب الوراثة وهذه المقامات المحمدية
 عالية المثال لا تنال إلا بسابق العناية فضلا من الله ومنة ألا ترى إلى أحط
 الناس من هذه الأمة منزلا كيف حصلت له مرة لم تحصل لغيره من تقدم
 من الأمم وهو كونه من أمة الرسول صلى الله عليه وسلم قطع النظر عن
 ارتفاع المنازل فيها لخواص هذه الأمة وقد تسمى الأنبياء عليهم الصلوة والسلام
 أن يكونوا من هذه الأمة فكانت محض الفضل بسبب الوجود المزية لمن بعث
 لهم وآمنوا به وليسوا بأنبياء فهم به صلى الله عليه وسلم في مراتب الكون
 معه ومراتبه عليه السلام أعلى من مراتب غيره وذلك من فضل الله على أمة
 أحبابه عليه السلام ورضى الله عن الإمام الوصيري حيث يقول في المعرفة
 فيشرى لنا معشر الإسلام أن لنا من العناية ركن غير مهتم
 لما دعا الله داعينا لطاعته بأكرم الرسل كنا أكرم الأمم

وفي هزيمته يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم
 ولك الأمة التي غبطها بك لما اتيتها الأنبياء
 وهذه المرتبة تقضى بتفضيل صاحبها على الأنبياء الذين تمنوا أن
 يكونوا منها

(الملاحظة الثانية)

في كون السؤال المذكور اشتمل على زيادة متفولة على ما هو معروف
 من هذه القولة المنسوبة للشيخ النجاشي رضي الله عنه ربما يكون تعدد زيادتها
 السائل لبال حظه من التضييل والتكفير الذي سارع إليه محبه
 أعلم أولاً أن هذه المقالة المنسوبة للشيخ رضي الله عنه نظمها العلامة ابن
 بابا الشنقيطي في منتهى فقال عند تعداده لكرامات هذا الشيخ رضي الله عنه
 يصعد متبراً من النور غداً يسو به الكل سني وسوددا
 ثم ينادي عند ذا منادى يا أهل ذا الحشر وهذا النادى
 هذا امامكم وذا بمحكم في دار دنياكم يغير علمكم
 قال الولي الصالح سيدي العربي بن السائح رحمه الله في شرحه لها يقول
 من كرامات سيدنا رضي الله عنه التي أردت ذكرها في هذا المقام ما نوارث
 عنه رضي الله عنه بين سائر ائبائه الخاص منهم والعام من قوله رضي الله
 عنه إذا جمع الله خلقه في موقف القيامة وضع لي منبر من نور فأرقاد محمد
 الله تعالى رقي المبرة والكرامة ثم ينادى مناد يسمعه كل من حضر هذا
 امامكم الذي كان منه مددكم فيما مضى لكم من أيام دنياكم وغير انتهى معناه
 وغالب لفظه وقال شارح البيتين اللذين ساقهما السائل في سؤاله نقلاً عن
 الرماح قال رضي الله عنه وأرضاه وعنايه آمين إذا جمع الله خلقه في الموقف
 ينادى مناد بأعلى صوته حتى يسمعه كل من في الموقف بأهل الحشر هذا

امامكم الذي كان مددكم منه وفي الافادة الاحمدية وهي الاصل الاصيل
 في نقل هذه القولة عن سيدنا رضى الله عنه في حرف اليا المنة تحت (يوضع
 لي من نور يوم القيامة ويبادى مناد حتى يسمعه كل من بالموقف بأهل
 الموقف هذا امامكم الذي كنتم تستمدون منه في دار الدنيا من غير شعور
 بكم) اه فمن خطر الى رضى هذه المقالة المنقولة عن نقلها طبق ماها وجدها
 خالية من الريادة التي ذكرها في سؤاله هذا السائل من أنه يوم المحشر مد
 للعالم ومنه لم مع زيادة قوله الا كبر في وصف مدكم بهذه ثلاث مريات
 زاد بها تهويلها وكلها في عهده وقد تقرر لدى سائر الفقهاء التجانيين ان
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام خارجون من هذا الاستعداد الذي وقع
 التورية به في الموقف بالشيخ رضى الله عنه وقد كان السائل في النقل عن
 باظم السبكي اللذين ساقهما في سؤاله فانه قال في أوائل النظم

فكل ول كيف كان بحره امد يقدر ماله من فضيلة

الى أن قال

تسا الانبياء والرسول كل مباشر ويوضه من ختام أهل النبوة

فما شق المكتوم عندك ألبا فلو ذرة منه لذاب تبدت

فأت براد استى سائر الانبياء عليهم السلام من الامداد السارى من
 الشيخ رضى الله عنه معلما بياثرة استعدادهم من الرسول عليه وعليهم
 أركى صلاة وأركى سلام وانه لا قدرة للقطب المكتوم وهو الشيخ رضى
 الله عنه على استشفاف عندك ذرة واحدة من استعداداتهم الخاصة بهم
 ولو تبدت وظهرت له الذرة من ذلك لذاب لكون آيته مع جلالة قدره
 لا تقدر على حمل ذلك للجلال العظيم في التجلي الواقع عليهم فأى اعتراف
 بمد هذا من كون الانبياء عليهم السلام غير مقصودين في ذلك الامداد المنوء

(م ه كشف البلوى)

به وإن كان مضمّن البين بانفراده بعمهم لأن المدار على ما تضمنه الكلام كله بدءاً ونهاية وقد تقرّر لدى الاعلام أن الكتاب في الجملة يقيد بعضه بعضاً ولا عبرة بمن يقف مع ما اقتضاه هواء يقطع النظر السابق واللاحق كالواقف على (ويل للمصلين) من قوله تعالى (ويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) فإن من سمع ويل للمصلين من الواقف عليه يقشع جلده ولا يقبل وقفه محال كما فعل هذا السائل بوقوفه مع البين وهو كمن وقف على لا إله إلا الله فقلنا لا إله إلا الله فإذا قيل إن التعميم الحاصل بالنداء هنا يقتضي شموله الأنبياء والرسل عليهم السلام فإن المنادى نادى أهل الخسر كلهم وهم فيه يسمعون ذلك النداء فيدخلون فيه مع محمدهم الأكرم وهو النبي صلى الله عليه وسلم قلنا هذا التنويه فيه تنويه بالنبي صلى الله عليه وسلم حيث يكون من أمته من يباهى بحقه على رؤوس الأشهاد لأنه ما نال ذلك إلا به ولولاه صلى الله عليه وسلم ما نال هذه الكرامة فهي في الحقيقة من التنويه بالنبي صلى الله عليه وسلم وما سمع أهل الموقف من ذلك التنويه فهو من قبل اعلامهم بقدر هذا الشرح رضي الله عنه كما يقع التنويه بأهل السعادة فقد ورد في الحديث وأنه ينادى يا أهل الخسر إن فلانا سعد سعادة لا يشقى بعدها أبداً وفلاناً شقى شقاوة لا سعادة بعدها أبداً ولا يستبعد نصب المنابر في الخسر إلا الجهة الذين يقرب اعتقادهم من اعتقاد مذكر البعث ومن ورد نصب المنابر لهم من نور يوم القيامة المقسطون ففي الحديث الشريف عنه صلى الله عليه وسلم قال (المقسطون على منابر من نور يوم القيامة على يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا) إلى غير ذلك مما يدل على صحة ما أكرم الله به هذا القطب الجليل رضي الله عنه ونفعنا بركاته سيما وقد اعتمد في ذلك على ما أخبر به سيد الوجود صلى الله عليه وسلم في المبشرات التي أكرمها الله بها

لنه خصني برؤية وجهه زال عن كل من رآه الشقاء
ورقرياه صلى الله عليه وسلم في اليقظة والنمام قد فرغ العلماء من اثباتها بما عليه
التدويل مع الرد على من نقاهما بما يؤدي تبع ذلك هذا الى التطويل ولنصرف
الآن العنان للحولان في الميدان الذي جرى فيه المحب وحده ويحصر
الكلام معه في مباحث

(المبحث الاول)

في قوله هذا قول بضاهي قول النصارى في تمجيد رهبانهم

وأحبارهم والمسيح بن مريم

إعلم أن هذا المحب صور التجانيين في صورة نجات في مرآته فحكم عليهم
بما هو محكوم به عليه ولسان الحال ينشده

مألت بالحكم الرخص حكومته ولا الاصيل ولا ذى الراى والجدل

حكم على قولهم الذى تقول عليهم سائله فيه عما يباه مع أن حكمه الذى
صورته مخيلة أن بضاهي قول النصارى لا يرتبط آخره بأوله ولا يناسب ما استفهمه
عنه فسأله استفهمه عن حكم الله فيمن اعتقد أن شيخه له أربعون مقاماً
إلى آخر السؤال فقال في جوابه أن هذا بضاهي أقوال النصارى في تمجيد رهبانهم
وما عطف عليهم وقد قال العلماء من شرط القياس المساواة فإن تمجيد
النصارى للرهبان وما معهم بنسبة الألوهية لهم قهيم بذلك مشركون وغاية
ما هنا في السؤال نسبة اعتقاد بعض التجانيين في شيخه أن له أربعون مقاماً
من مقامات الأنبياء وأنه ينادى به في المحشر هذا اعلمكم فإن اشراك في هذين
الأمرين المسؤول عن اعتقدهما فلا شك أن هذا المستعجل بالحجوب غير
عارف بمعنى الاشراك فإن الاشراك بالله جعل شريك معه في الملك والخلق
والعبادة بنوعيه فإن الشرك أكبر وأصغر وكل من قال لا إله إلا الله محمد رسول
الله فهو بعيد من الشرك الأكبر معصوم النفس والمال لقول الرسول عليه السلام

(أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله تعالى) رواد الشيخان لم يبق إلا الشرك الأصغر الذي قلنا خلا عنه شخص بمقتضى (ما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) فقد أطلق الحق تعالى على أكثر المكافين من العباد لفظ الشرك في حالة الإيمان فلو كان به ما يقال الإيمان وبيان له لزوم التناقض في قوله وهو بدعي السطلان كما قاله جل الأعلام وعن أبي موسى الأشعري قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال (يا أيها الناس انقوا هذا الشرك فإنه أخفى من ديب النمل على الصفا) وفي رواية ذكرها السيوطي في الجامع (الشرك في أمي أخفى من ديب النمل على الصفا) وتتمام الحديث فقيل له فكيف تنقوه يا رسول الله وهو أخفى من ديب النمل فقال قولوا (اللهم إنا نعوذ بك أن نشرك بك شيئاً نعلمه ونستغفر لك لما لا نعلمه) وروى الإمام أحمد عن محمود بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر) قالوا وما الشرك الأصغر قال (الرياء) والاسهادية في هذا المعنى كثيرة لانطيل بها والمقصود بيان كون المسألة التي حكم فيها هذا المحجب بأنها مضاهية لقول النصارى بما لا دليل عليه فلا شك أن الحاكم بالكفر على غيره مثل ذلك هو الكافر الخارج عن الإيمان فإن من كفر مؤمناً فقد كفر كما ورد في حديث ذكره الإمام الشيرازي عن الثقات في كتاب الموازين كما نقله عنه بعض المحققين في الرد على (الوهابية) ونقل بعده قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (كفروا عن أهل لا إله إلا الله لا تكفروهم بذنوب فمن أ كفر أهل لا إله إلا الله فهو إلى الكفر أقرب) وفي رواية فهو أ كفرهم فيما بالك من كفرهم بغير صدور ذنب منهم كما حكم به هذا المحجب والله حسيه

(المبحث الثاني)

« في صوفه الآية الشريفة مساق الاستدلال على ما حكم به من تنزيل تلك المقالة منزلة تمجيد الصاري للرهبان والأخبار والمسيح بن مريم »

لا شك أن النجاشي لم يتخذوا شبهتهم إلهاً بعد من دون الله حتى يكون قولهم معناه أقوال الصاري في تمجيد رهبانهم وأخبارهم والمسيح بن مريم كما حكم عليهم بذلك هذا المتحرى على الفتوى بغير علم وقد أراد أن يحل كلامه بسوق الآية الترفعة مساق الاقتباس فلم يأت بها على وجهها البديع المتضمن للتوحيد وقد فاته التوحيد بنفسه حيث قال الحق سبحانه في حق الصاري « اتخذوا أخصارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وعامر واللايعبدوا إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون » فكذا نص الآية التي أنزلها في غير محلها هذا الجاهل بالقرآن الذي نقص من آياته وزاد فيها والزيادة والنقص في القرآن كثر ولذلك أفنى بعض العلماء بكفر الخجاج لما نقص حرف اللام في أبي خسر من قول الله تعالى (والعصر إن الإنسان لفي خسر) حيث سبقه لسانه في تلاوة الآية بفتح همزة (إن) فلم يرض باللحن لحذف اللام حتى لا يلحن ورضى بالنقص من القرآن فما بالك بمن نقص لفظة التوحيد ولم يعرف معنى التوحيد ونزل الآية في غير موضوعها ولربما يقول أنه لم يقل قال الله حتى يلام بسوق الآية الثانية ناقصة ومزبداً فيها وإنما ذلك من كلامه فيقال له صليعه بقضى عليه بأنه قصد الآية ولكنه لم يحفظ نصها فجاء بها على حسب ما اقتضاه هواه كما يفعل أمثاله المتفقدون على أهل الله فينزل عليهم ما بعد الآية التي مساقها متصلاً بها من قوله تعالى (يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) وهذه الآية المنزلة عليه وعلى أمثاله لبشاعة انكارهم وتكفيرهم المؤمنين إذ كانوا (من الذين يرمون المؤمنين بغير ما كتبوا وقد احتملوا بهتانا وإثماً

مينا) وان كان سببها المنزلة فيه خاصاً لكن القاعدة الاصولية تجرد دليلها عليهم فان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب والله أعلم

﴿ المبحث الثالث ﴾

في قوله بعد الآية الشريفة التي ساقها قبل وأين تكون شفاعة الرسول العظمى صلى الله عليه وسلم يوم الحشر يوم نقول الانبياء (نفسى نفسى) أين موسى أين عيسى أين ابراهيم أين . بعثة الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام حينما ينادى بالتجاني هو امام الناس ومقدم الاكبر ومقدم لاشك أن ما ذكره هنا هذا المحجب بقضى هنا بأنه لا شفاعة لغير الانبياء والرسل عليهم السلام وذلك منه تكذيب لما ورد في حق الشفعاء كقوله صلى الله عليه وسلم (أئمتكم شفعاؤكم فاختراروا عن تستشفعوا) وقوله صلى الله عليه وسلم (اذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للعابدين والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علينا تعبدوا وحاهدوا فيقول الله تعالى أأنتم عندى كبعض ملائكتى اشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة) وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ (اذا كان يوم القيامة يجمع الله العلماء والفراة والمرابطين وأهل الصوم والصلاة والزكاة والحج فيقول للمرابطين والفراة واصناف الخير ادخلوا الجنة فيصبح العلماء صيحة واحدة فيقولون يا ربنا بفضل علينا جاهدوا وربطوا وصاموا وصلوا وزكوا وحجوا فيقول الله عز وجل لستم عندى في عداد أولئك أنتم عندى في عداد الملائكة فقفوا حتى تشفعوا لمن أحببتهم ثم تدخلوا الجنة) وعن جابر بن عبد الله رفعه (يبعث العالم والعايد فيقال للعايد ادخل الجنة ويقال للعالم انبت تشفع للناس كما أحسنت أدبهم) وفي حديث ابن عباس أيضا (اذا كان يوم القيامة يؤتى بالعايد والفقيه فيقال للعايد ادخل الجنة ويقال للفقيه اشفع تشفع) ويروى أيضا (اذا كان يوم القيامة

يقول الله للعباد ادخل الجنة فاما ذات منفعتك لنفسك ويقال للعالم اشفع
تشفع فاما ذات منفعتك للناس (وأخرج ابن ماجة من حديث عثمان بن
عقمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ليشفع يوم القيامة ثلاثة
الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء) والأحاديث في هذا المعنى كثيرة وان كان
في بعضها ضعف يقضى به الاصلاح ولكن تحقق شفاعة الشافعين من غير
الأنبياء لا يرتاب فيه غير جاهل وناقص العقل والدين ولعل الحامل
للمحج عن استبعاد شفاعة مثل الشيخ التجاني رضي الله عنه ما ألفاه عليه
سائله من القرية على الشيخ وعلى سائر التجانيين من أنه يوم المحشر عمد للعالم
ومفقد لهم فطر هذه القرية المنقولة عليهم أنه هو الشفيع من دون غيره
ولعمرة الله على الكاذبين ولا يستبعد شفاعة العلماء والأولياء إلا جاهل وقد قال
الفطرب الشعرا في رحمه الله بعد كلام يتعلق بالمجتهدين ما نصه وسمعت بعض
أهل الكشف يقول (بحالقب الله تعالى المجتهدين بالاجتهاد ليجعل لهم نصيب
من التشريع وبنت لهم فيه القدم الراسخة فلا يتقدم عليهم في الآخرة سوى
نبيهم محمد صلى الله عليه وسلم فيحشر علماء هذه الأمة حفاظ أدلة الشريعة
المطهرة المرفون بمعانيها في صفوف الأنبياء والرسل لاني صفوف الأمم
فما من نبي أو رسول إلا وبجانبه عالم من علماء هذه الأمة أو اثنان أو ثلاثة
أو أكثر وكل عالم منهم له درجة الأستاذية في علم الأحكام والأحوال
والمقامات والمنازلات الى ختام الدنيا بحروج المهدي عليه السلام الى آخر
كلامه وهو مؤيد لما قلناه في معنى المقال المنقدم والله الموفق بمنه

(المبحث الرابع)

« في قوله بعد الاستفهام المذكور فلاحول ولا قوة الا بالله »
ان التحسر الحاصل للمحج هنا على ما رآه وأداه اليه فهمه حتى تنفس
الصعداء وقال مناسفاً لاحول ولا قوة الا بالله كأنه صدر منه عن إيمان

كامل مع أن ذلك في الحقيقة كنجر المعتزلة على اعتقاد أهل السنة فإنهم
يروهم على خطأ في الاعتقاد ويقولون لأهل السنة توبوا وهم على خطأ
وجهل بالدين

وكم من عائب قولاً صحيحاً هـ وآفته من الفهم السقيم

وقلت في معنى ذلك

(وكم جاهل والجهل فيه مركب هـ يوجب صحيح العلم إذ ظنه خطأ)

(بمد خطاه للخطايا لجهله هـ وبآفته عن دركها فصر الخطي)

وهكذا جرت عادة الله في أصحاب الأول فهم لا يفقهون حديثاً

ويجعلون الطيب خبثاً فلا يزالوا يحطون خط عتواء ولا يهتدون سبيلاً

وكم عارف للحق منهم وإنما هـ لأغراضه غطى على عينه الحق

فلم ير وجه الحق حقاً وأنه هـ يرى باطلاً والحق أيده الحق

وعلى مثله ينزل قول الحق سبحانه (بأهل الكتاب لم تصدون عن

سبيل الله من آمن تبغونها توجا وأنتم شركاء وما الله بمقابل عثمانيون)

(المبحث الخامس)

هـ في قوله اللهم ان القوم قد ضلوا وأضلوا الخ . . . هـ

يا عجباً من هذا المجيب حيث لم يكتبف بالتضليل والتكفير فيما قام به من

النكير حتى رفع القضية للعالم الخبير ذلك وأن الحق تعالى (يعلم المقصد من

المصالح) (وهو على كل شيء قدير)

يقضى على المرء في أيام محنته هـ حتى يرى حسناً ما ليس بالحسن

كأنه هو على الحق والمحكوم عليه عنده على الضلال (سبحانك

هذا بهتان عظيم)

إذا لم يكن للدم عين بصيرة فلا غرو أن يرتاب والصبح مفر
 كيف يحكم بصلال طائفة مؤمنة بحافظه على شعار دينها بما نقل اليه مما لا
 يظمن فيه الامن جهل المعنى وفهم أشياء لا يقصدها من حل في المقام الأدنى
 فأحرى من ارتقى للمقام الأعلى ولسان الحال يخاطب المتحرر على الجواب
 من غير فهم الخطاب بقول القائل

إذا ألقاك فهمك في مهاو هـ فليتك ثم ليتك ما فهمت

أما ما عقب به تلمحه عندادة الحق من قول الله تعالى ﴿ وإن لم ينهوا
 عما يقولون ليعن الذين كفروا منهم عذاب أليم أفلا يتوبون الى الله
 ويستغفرونه والله غفور رحيم ﴾ فهو منه غاية في الجرأة وإبعاد المؤمنين
 بما لم يوعدهم الحق به مع نسبتهم للكفر ويكفى ما تقدم في حقه وحق أمثاله
 المكفرين للسلين ولقد أرشدكم للتوبة والاستغفار والحكمة نجرى على
 لسان غير العامل بها في بعض الأحيان والحكمة ضالة المؤمن يلتقطها حيث
 وحدها فتح توب الى الله ونستغفره ان كنا على خطأ ولقد تذكرت هنا
 ما وقع لمحمد بن سيرين مع عبد الله بن أبي اسحاق وكان ابن سيرين يتقص
 النجاة فاجتمعوا في جنازة فقرأ ابن سيرين (إنا يحيى الله من عباده العلماء)
 برفع اسم الجلالة والله ولصب العلماء فقال ابن أبي اسحق كفرت يا أبا بكر
 فغيب على هؤلاء الذين يقيمون كتاب الله فقال ابن سيرين إن كنت
 أخطأت فاستغفر الله فانظر الى جلالة ابن سيرين رحمه الله وقد استغفر
 وهو على صواب لأنها قراءة أبي حنيفة وعمر بن عبد العزيز رضي الله
 عنهما مع حرمان أبي اسحق من استفادته منه هذه الرواية بما نقلته بذلك
 الكلمة الشريعة ولو استفهم عنها من غير علم عليه لأفاده بأنها قراءة لمن
 ذكر ولكن سارع ابن سيرين للاستغفار ان كان على خطأ فلذلك نحن

نستغفر الله إن كنا على خطا مع أنا على الحق والله الحمد في طريقنا الأحمدية
التجانية ولو كره المبطلون

(تذييل)

لا شك أن من اتسعت عارضته في العلوم الشرعية لا يتسارع إلى نخطئة غيره
لا في الأقوال ولا في الأفعال ولا في الأحوال فهو يحمل من صدر منه شيء
من ذلك على محامل القبول بما لديه من الأدلة التي يظهر بها الحق متضحاً في ذلك
ويراه في ميدان فسبح من الخرج الذي يوقعه فيه القاصرون عن إدراك
مأدركه المفسرون في تحصيل ما حصله في كل مكون وحركة فهم
يتسارعون للإنكار عن جهل منهم يهرفون بما لا يعرفون ويحكمون بما لا
يعلمون وقد هي سبب العارفين أن يتقف ما ليس لديه علم مع كونه لا أعلم
منه بين سائر الخلق فقال له تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) فأحرى
من لا يفقه إلا ظاهر بعض المرسومات فيسارع للتضليل والتكفير ويحكم
بسفك دماء البراءة ومقاطعة المؤمنين بما أداه إليه عليه الناقص وفيهم السقيم
يقتك حرمه المؤمن ويبيع منه ماله يبيعه الحق له وقد قال عليه الصلاة
والسلام (كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه) كما في الصحيح
وفيه أيضاً في حطة الوداع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نبي (أتدرون أي يوم هذا قالوا الله ورسوله أعلم فقال
فان هذا يوم حرام أتدرون أي بلد هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال بلد
حرام أتدرون أي شهر هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال شهر حرام قال فان
الله حرم عليكم دماءكم وأموالكم وأعراضكم كحرمه يومكم هذا في شهركم هذا
في بلدكم هذا) فإذا أباح الشخص عرض المؤمن أو دمه أو ماله بغير حق فهو
الخليق بالتضليل والتكفير وما دام الشخص في احتمال القول أو الفعل الظاهر
فالحكم به على السداد لا يجوز تضليله وتكفيره من العلماء أهل الدين

القديم وأما من لا علم له أو يعرف بعض المرسومات أو يحفظ بعض
الأمهات الفقهية أو الحديثية وكفر غيره البرء من الكفر فهو يتكفيره
لغيره أحق من تكفيره وقد ورد في الصحيح (أبما رجل قال لأبيه يا كافر
مقدماً بها أحدهما) وقال (لا يرمى رجل رجلاً بالفسوق ولا يرميه بالكفر
إلا أرندت عليه إن لم يكن صاحبها كذلك) فان قيل بعض الصوفية يقضى
كلامهم بتكفيرهم إثمراً والمكفر بالشرع لا يؤم عليه في التكفير والا لما أقيم
الحد على أحد والمفتي بالشرع غير مؤاخذ بفتواه

فالجواب أن ذلك في الشيء الذي لا يقل تأويله وتحقق به الردة من قائله
أو فاعله والمفتي بذلك على بصيرة من دينه عالم بحكم الله وشروط الفتوى
متوفرة فيه والا فهو مطالب بالحد مؤاخذ بما عجزاً عليه وفي الحديث (كفوا
عن أهل لا إله إلا الله لا تكفروهم) من كفر أهل لا إله إلا الله فهو
إلى الكفر أقرب (وفيه) من قدس مؤمناً بالكفر فهو كفتله (وفيه) (سباب
المؤمن فسوق وقناله كفر) ولا شك أن الفاسق لا تقل له شهادة فاحرى
فتواه في تضليل غيره وتكفيره وبالله التوفيق

(نص السؤال الثاني)

« ما حكم من اعتقد أن صلاة الفاتح لما أغلق أي اللهم صل على محمد الفاتح لما
أغلق والخاتم لما سبق الخ من كلام الله القديم »

(ونص جوابه)

هذا القول ضلال وبدعة لأن ما لم يكن مذكوراً بين دفتي المصحف لا نقول عنه أنه من كلام الله وإذا ثبت هذا حديث قدسي أخبر به (الرسول الله) (١) صلى الله عليه وسلم اهـ

وفي رده نقول والله الموفق للصواب .

(نظرة اجمالية منوطة بهذا السؤال وجوابه)

قبل حل ما أرمه المحب هنا لتلفت الأنظار الى ركافة هذا الجواب وبشاعة الخطاب وإلى اللحن الذي ارتكبه في تعريفه للمضاف من قوله الرسول الله وذلك دليل على أن هذا المحب لا يعرف النحو الذي هو آلة لفهم (الكتاب والسنة) وكيف يفهم معانيها من لا معرفة له به إلا مع الهام لا يقع للمكبرين ومع جهله بالنحو فقد وقع هنا في محذور عظيم وكفر جسيم من حيث لا يشعر بنفسه ما هو ثابت من الدين بالضرورة حيث يقول لأن ما لم يكن مذكوراً بين دفتي المصحف لا يقول عنه أنه من كلام الله فأين المصحف التي نزلت على آدم ونوح وغيرهما من الأنبياء عليهم السلام أين التوراة أين الانجيل أين الزبور إن هذا هو البلاء المبين وماله من فداء إن لم يبادر بالتوبة والاستغفار في الحين أما السائل الذي أتى بصيغة صلاة الفلاح مجردة عن السيادة من قوله أي اللهم صل على محمد الخ فكأنه لم

(١) قوله الرسول الله هكذا وجد في النسخة المطبوعة (من جريدة النفوس)

وفيه الجمع بين أل و الاضافة وهو لحن إلا اذا قلنا الرسول معمول آخر ورسم الجلالة بعده فاعله وضع مؤخراً وعلى كل حال فالتركيب فيه ركافة ظاهرة اهـ مؤلفه

يرضى بكونه سيدا عليه فلذلك لم يقل على سيدنا محمد اما التجانيون فصلاة
 الفاتح التي يتلونها فانهم يقولون فيها اللهم صل على سيدنا محمد فهي مصدرة
 بالسيادة مراعاة لمقام الادب مع السيد الاعظم سيدنا ومولانا محمد صلى الله
 عليه وسلم ولكن اظه من الفئة المنعصبة الذين لا يقولون بسيادته مع أنه
 صلى الله عليه وسلم يقول (أنا عبد ولد آدم ولا فخر) متفق عليه وها هنا تمهيد تقدمه
 أمام تحرير المناظرة في الرد على هذا المحجب لينضح به كون كلام الله القديم غير
 محصور في شيء وفيه تحقيق الرد على المحجب بما يشفي القليل

اعلم أن كلام الله تعالى القديم غير محصور في الكتب المنزلة لكون الله سبحانه
 متكلما دواماً واستمراراً وكلامه تعالى خارج عما تصور العقول لأن القديم
 لا يدرك كنهه الحادث فكل الله تعالى ذاتا وصفاتا وأسماء أن يشبهه شيء وكل
 ما يحيط في خيالك مرييا مخالف لذلك (ليس كمثل شيء وهو السبع الصير)
 ومع كونه غير محصور فانه لا يتعين الا على لسان المعصوم وقد انقطع الوحي
 به بوفاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق الا الالهام الداخل فيه مكاملة
 الاولياء رضى الله عنهم وهم يحملون فيه على الصدق لأن كلام الحق للانبياء
 من اكرامه لهم واجلالهم ومنه ما هو معجزة في حقهم وقد نص العلماء على
 ان كل ما كان معجزة في حق نبي يصح أن يكون كرامة في حق ولي غير
 ان الاصوليين اختلفوا فيه هل هو حجة أولا قال في جمع الجوامع والالهام
 إيقاع شيء في القلب يطلع له الصدر يخص به الله تعالى بعض اصفيائه وليس
 بحجة لعدم ثقة من ليس معصوما بخواطره خلافا لبعض الصوفية اياه واستدل
 من يقول بحجته بقوله تعالى (ونفس وما سواها فألهمها فجورها ونقواها)
 ومحدث (اتقوا قرارة المؤمن فانه ينظر بنور الله) رواه الترمذي وبقوله **وَيُخَوِّضُ**
 (استفت قلبك وان أفنك الناس وأفنوك) فجعل شهادة القلب بلا حجة أولى
 من الفتوى وانه وحي باطني واجيب عن ذلك بأجوبة ليس هذا محل بسط

الكلام فيها واستدل الامام السهروردي على انه حجة بحديث (ان من أمتي
 محدثين) أي ملهمين (وان عمر منهم) نقل ذلك السيوطي في شرحه لنظمه لجمع
 الجوامع وأطال التفسير فيه وإنما قصر الحديث الشريف على ان عمر منهم
 لموافقة الوحي له في نحو سبعة عشر قضية وذلك بالالهام الحق له وهو من
 قبيل الوحي ثم الوحي هذا المعنى غير مختص بالانبياء بل يقع لغيرهم على
 ما قاله جماعة من أهل العلم الذين لم يؤولوه بالالهام في قوله تعالى (وأوحينا الى
 أم موسى) وقال تعالى مخاطباً له (ولقد متنا عليك مرة أخرى اذ أوحينا الى
 أمك ما يوحى) وأم موسى ليست من الانبياء ومع ذلك أوحى الله لها ولولا
 تحققها بما أوحى به اليها ما لفت فلذة كبدها في اليم ولا خاطرت به في ذلك
 الخطر ومثله ما وقع للخضر مع موسى عليه السلام فإن الخضر ليس نبي ومع
 ذلك فقد فعل ما فعله بحضرة النبي موسى عليه السلام ولم يستطع معه صبراً
 على ما رأى منه من قتل النفس وخرق السفينة ورافقة الجدار مع أن الله أخبره
 بأنه آتاه رحمة من عنده وعلمته من لدنه علماً فقال له الخضر (وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ
 أَمْرِ رَبِّي) ولا شك أن الأمر الذي حمّله على فعل ما فعله هو من قبيل الوحي
 والإلهام ولم ينكره موسى عليه السلام والإلماساع له أن يقتل النفس ويفعل
 ما فعله بحضرة نبي ويستدل عليه بأنه ما فعله عن أمره بل فعله بأمر إلهي وذلك
 يقع للأولياء ولا ينكره إلا الأغبياء ومن راجع كتب القوم وجدوا علوة
 بمكالمه الحق لهم ولولا أنها غير متمكنة ما ظنّها أبو الحسن الشاذلي رضي الله
 عنه فقال في حربه الكبير وهب لنا مشاهدة تصحبها مكالمه وللعارف بالله
 سيدي علي وفارض رضي الله عنه

سمعت الله في صري يقول • انا في الملك وحدي لا أزول
 وحيث الكل مني لا فيج • وفج الفج من حيتي جميل
 ومثل هذا كثير من قولهم قيل لي كذا وسمعت كذا وجري على ذلك

أهل الحق الذين لا ينكر عليهم إلا من لا يعتمد قوله في حقهم لأنه لم يجد
ما وجدوا ومن أخبر عما يشاهد لا يلتفت إلى من له فيه يعاند أما الإمام ابن
عرفة رحمه الله تعالى فاستثقاله لمثل هذا لا يكون حجة في تكذيبهم لأنه إنما يجد
في نفسه من ذلك شيئاً يستقله ومن هذا الباب ما يقع من المبشرات في المنام
وما يتلقاه الأصفياء من النبي عليه السلام فهل يجعل تكذيب شخص من مطلق
الناس إذا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وقال لي كذا
وكذا ورأيت الحق جل علاه في المنام وقال لي كذا وكذا فأحرق إذا
كان من خاصة أهل الله لعمر ك أن المكذب مثل هذا المعلوم وتارك العمل
بالمبشرات لمحروم فكيف يعترض على خصوص الشيخ التجاني رضي الله
تعالى عنه من لا يعرف جلالة في العلم والعمل وهو من أكبر أولياء الله والشيخ
الكامل بل هو الحتم الأكبر والعلم الأشهر قدس سره فإنه أخبر بأن صلاة
الفتاح لما أغلق لم يكن من تأليف البكري وإنما آتاه بها الملك مكتوبة
في صحيفة من النور طبق ما أخبره بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وهذا الخبر من
الشيخ رضي الله عنه غير مستنكر ولا مستبعد حيث أنه أخبر عما شاهد وسمع
فلم يبق إلا تكذيبه في روايه للنبي صلى الله عليه وسلم يفظة أو مناهما وهذا
أمر آخر لا يلتفت إليه المصدقون للأولياء خصوصاً امر يديهم الذين ازدادوا
بذلك إيماناً مع إيمانهم ولا غرابة إذا اعتقد معتقد في الأولياء صحة مقالة
النبي صلى الله عليه وسلم لهذا الشيخ رضي الله عنه بأن الملك آتاه بها وصدق
هذه الرواية الصالحة التي رآها هذا الولي الصالح التي أخبره النبي صلى الله عليه
وسلم فيها بذلك ولا شك حيث أنه خرجت من حضرة الغيب كما خرج
الحديث القدسي طبق ما نقله عن الشيخ المذكور العلامة بن المشري رحمه الله في
جامعه قاتلاً والفضل المذكور في الياقوتة الفريدة يعني صلاة الفاتح لما أغلق
لا يحصل لها كرها إلا بشرطين الأول الأذن والثاني يعتقد إذا كرر هذه

الصلاة من كلام الله كالأحاديث القدسية وليست من تأليف البكرى اه
وذلك بناء على ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم في رؤياه لا يقال كلام
الله لا يثبت بالمخامات لأنا نقول قد قدمنا لك أن الإلهام معمول به عند
الصوفية وأخبار النبي صلى الله عليه وسلم عند العارف به مثل الشيخ رضى
الله عنه صدق لاسيما وهذه الصلاة لم يثبت بها حكم من الأحكام ولا
غارضات قاعدة من قواعد الإسلام وإنما هي بمقتضى تلك المبتدئة العظيمة
نالت هذه المنفعة العظيمة بما أن الشيخ رضى الله عنه لم يترتب على رؤياه
حكم شرعي أو ما يخالف الشرع عند من حقق المناط ولم يقف مع ما اقتضاه
فيه فإن يتناط المبتدئات فيسبح وعالم الخيال متبوع ولا معنى للطمع فيما
تلقاه الراي في ذلك المجال، وليس هو من المجال بهذا واضح للعيان، وما
بعد هذا البيان تيان (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) وحسبنا
الله ونعم الوكيل

(تذييل)

إذا تبين لك أن صلاة الفانح لما أغلق خرجت من حضرة الغيب كما
أخبر النبي صلى الله عليه وسلم الشيخ رضى الله عنه وأنها في ذلك مثل
الأحاديث القدسية، وهي من باب الإلهام الذي أعطاه الله للأولياء ولم
ينقطع بانتقال النبي صلى الله عليه وسلم، علمت علم يقين أنه لا فائدة في نفي
هذه المنفعة العظيمة التي حصلت لهذه الصلاة من اعتقاد كونها من كلام
الله الذي يحصل للأولياء وقد حصل العلم بذلك للقطب التجاني قدس سره،
بإعلام النبي صلى الله عليه وسلم له في رؤياه ولم يترتب على كونها من كلام
الله حكم يناقض كلام الله المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد حجب
إلي أن أنقل هنا من فتاوى الإمام ابن حجر قايود ما قلناه بأن تقدم بعضه
منه فإنه مقتد في هذا الباب ففيها ما نصه وسئل نعم الله به عن الخطاب الذي

يَذْكُرُهُ الْأَوْلِيَاءُ فَيَقُولُ أَحَدُهُمْ (حَدَّثَنِي قُلَيْبٌ عَنْ رَبِّي) وَيَقُولُ بَعْضُهُمْ (خَاطَبَنِي رَبِّي بِكُنَا) هَلْ يُنْسَبُ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَمَا حَقِيقَتُهُ وَهَلْ يُسَمَّى كَلَاماً أَوْ حَدِيثاً وَمَا الْفَرْقُ بَيْنَ فَاسَمِعَهُ الْأَنْبِيَاءُ وَمَا سَمِعَهُ الْأَوْلِيَاءُ وَمَا عَلَى مَنْ جَعَدَ أَحَدُهُمَا فَأَجَابَ بِقَوْلِهِ فَرَفَعَ الْقُطُبُ الرَّبَّانِيُّ الشَّيْخُ عَبْدِ الْقَادِرِ الْجِيلَانِيُّ نَفَعَ اللَّهُ بِهِ بَيْنَ النُّبُوَّةِ وَالْوَلَايَةِ بِمَا تَحَاصُلُهُ أَنَّ النُّبُوَّةَ كَلَامُ اللَّهِ الْوَاصِلُ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ الْمَلِكِ وَالرُّوحِ الْأَمِينِ وَالْوَلَايَةُ حَدِيثُ اللَّهِ يُلْقَى فِي قَلْبِ الْوَلِيِّ عَلَى سَبِيلِ الْإِلْهَامِ الْمَصْحُوبِ بِسَكِينَةٍ تَوْجِبُ الطَّمَأْنِينَةَ وَالْقَبُولَ لَهُ مِنْ غَيْرِ تَوْقِيفٍ وَلَا تَلْفِيزٍ وَرَدُّ الْأَوَّلِ كُفْرٌ وَالثَّانِي تَقْصُّصٌ إِلَى أَنْ قَالَ وَمَا يُؤَيِّدُ مَا رَأَاهُ الصُّوفِيَّةُ مِنْ أَنَّ الْإِلْهَامَ حُجَّةٌ أَيْ فِيهَا لَا خِلَافَةَ وَبِهِ لِحُكْمٍ شَرَعِي مَاصِحٍ مِنْ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْحَدِيثِ الْقَدِيمِ (فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ تَمَعَةً الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَيُبْصِرُهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ) الْحَدِيثُ وَفِي رَوَايَةٍ (هِيَ تَسْمَعُ وَبِي يَبْصُرُ وَفِي سَبِيلِ) وَفِي أُخْرَى (وَكُنْتُ لَهُ سَمْعاً وَبَصِيراً أَوَّيْداً وَمُؤَيِّداً) وَالْحَاصِلُ أَنَّ الْعُلَمَاءَ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَهُمْ الْوَاقِفُونَ مَعَ اللَّهِ فِي الْعُلُومِ وَالْأَعْمَالِ وَالْمَقَامَاتِ وَالْأَحْوَالِ وَالْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ وَسَائِرِ الْحَرَكَاتِ وَالسَّكِّنَاتِ وَالْإِرَادَاتِ وَالْخَفَرَاتِ وَمَعَادِينِ الْأَسْرَارِ وَمَطَالِعِ الْأَنْوَارِ وَالْعَارِفُونَ الْمُحِبُّونَ الْمُحِبُّونَ الْمُقَرَّبُونَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ وَنَفَعَ بِهِمْ إِذَا تَقَرَّرَ ذَلِكَ عِلْمٌ مِنْهُ الْجَوَابُ عَنْ جَمِيعِ مَا فِي السُّؤَالِ وَهُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ خُطَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَخُطَابِ الْوَلِيِّ فَالْأَوَّلُ بِوَاسِطَةِ الْمَلِكِ أَوْ بِلَا وَوَاسِطَةٍ أَوْ بِالرُّوْحِ أَوْ بِالصَّادِقِ أَوْ بِالنَّفْسِ فِي الرُّوحِ وَكُلُّ ذَلِكَ يُسَمَّى وَحياً أَوْ كَلَاماً يُنْسَبُ إِلَى اللَّهِ حَقِيقَةً وَمِنْ أَنْ سَكَرَ مَا عِلِمَ بَيْنَ الدِّينِ بِالضَّرُورَةِ كُفْرٌ وَالثَّانِي نَبِيٌّ يُلْقَى فِي الْقَلْبِ يُتْلَعُ لَهُ الصَّدْرُ وَهُوَ الْمُسَمَّى حَدِيثاً وَإِلْهَاماً لِقَوْلِهِ ﷺ (لَقَدْ كَانَ قَبْلَ قُلُوبِكُمْ مِنَ الْأَمَمِ مُحَمَّدٌ نُوْنٌ فَإِنْ بَلَكَ فِي أُمَّتِي أَحَدٌ فَإِنَّهُ عَمْرٌ) (١) وَفِي رَوَايَةٍ لِلْبُخَارِيِّ (يَكْلَمُونَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونُوا أَنْبِيَاءً) وَبَفَتْحِ الدَّالِ وَاخْتِصَافِ الْعُلَمَاءِ فِي حُجَّتِهِ الْإِلْهَامِ

(١) وَفَدَنَسَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ الْإِلْهَامَ يُنْصَبُ عَلَى عَمَرٍ بَرْتَمَةٍ فِي التَّحْدِيثِ خَاصَةً وَإِنْ هَذَا لَا يَنْفَعُ إِنْ غَيْرَهُ مِنَ الْأَمَةِ مُعْتَدُونَ وَذَكَرَهُ الْخَافِظُ بْنُ حَبْرَةَ فِي تَرْجُمَةِ الْبُخَارِيِّ

بقوله السابق فالأرجح عند الفقهاء أنه ليس بحجة إذ لا ثقة بخواطر غير المعصوم وعند الصوفية حجة من حفظه الله في سائر أعماله الظاهرة والباطنة والاولياء وإن لم يكن لهم العصمة لجواز وقوع الذنب منهم لا تنافيه الولاية ومن ثم قيل للجديد أيزني الولي فقال (وكان أمر الله قدراً مقدوراً) لكن لهم الحفظ فلا تقع منهم كبيرة ولا صغيرة غالباً على القول بأحجية فهو ينسب إلى الله تعالى بمعنى أنه الملقى له في القلب كرامة لذلك الولي وانعاماً عليه بما يكون سبباً لمزيد له أو إصلاح لغيره اه كلامه رضى الله عنه مع اختصار وفيه كفاية

(نص السؤال الثالث)

ما حكم من اعتقد بأن النبي صلى الله عليه وسلم عين ذات الله وقد فسر هذه الجملة ببعض التجانية أن النبي صلى الله عليه وسلم كالمرآة تتراعى بها الذات

(ونص جوابه)

هذا القول غلو كغلو النصارى بل هو الكفر بعينه وقد قال الله تعالى (قل يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله الا الحق) وقال تعالى (قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد) وقال تعالى (قل إنما أنا بشر مثلكم) وقال تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) وقال تعالى (قل لا أقول لكم عندى خزانة الله ولا أعلم الغيب) وأمثال هؤلاء يجب أن يستأبوا على الفور أو يمحوا من ظل الأرض حتى لا يكونوا فتنة (تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً) اه وفي هذا السؤال والجواب المنبئ عليه ملاحظات

(الملاحظة الأولى)

« في التحريف الواقع في هذا السؤال »

لا نجد أحداً من الموحدين المؤمنين بالله ورسوله وبما جاء عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم وبالأخص من التجانيين من يعتقد في النبي صلى الله عليه وسلم ولا في الحق سبحانه مثل ما ذكره هذا السائل الذي حرف الكلام وغير عنه بما اقتضاه فهمه وإنما يعتقد المرید التجاني تصديق الشيخ رضي الله عنه فيما شاهده من المبشرات وأخبر به من الإشارات التي منها صيغة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم المسماة بالصلاة القلبية المصدرة بهذه العبارة وهي (اللهم صل على عين ذاتك العلية) فلم يقل فيها على عين ذات الله وكذلك في تفسير هذه العبارة فقد قال فيه إن الحقيقة المحمدية للذات العلية كالمرآة التي تتراعى فيها ولم يقل أن النبي صلى الله عليه وسلم كالمرآة يتراعى فيها الله فالسؤال محرف من وجهين وهما ما وضع في التعبير بذات الله وبأن النبي صلى الله عليه وسلم تتراعى به الذات على معنى يتراعى فيها الله وإن كان في لسان المتخاطب قد لا يفرق فيما بين ذلك وفهم العامة لا يتعداه ولكنه يحتاج هنا إلى مراعاة اصطلاح العارفين من أهل الله وهو الذي ينبغي اعتباره في مثل هذا المقام ولا ينبغي التضييل والتكفير بما تفهمه العامة من مطلق الكلام مع ظهور المعنى للعارف الذي ظهر له المقصود فإن العبرة بالمقاصد إلا عند من قصدت تفهمه وهو لا يفهم وبالف في تعليمه وهو لا يتعلم فلا كلام لنا معه أ كفر أو كفر ذم أو شكر بالضرورة عند الخبير يترا كيب الكلام العربي المراعى للقواعد النحوية واللغوية إن تركيب قولك اللهم صل على عين ذات الله العلية ليس هو مثل قولك اللهم صل على عين ذاتك العلية ولا أن معنى الحقيقة المحمدية للذات العلية كالمرآة يتراعى فيها مثل معنى قولك النبي

صلى الله عليه وسلم كالمراة يترامى فيه الله لكون المعنى يخالف طبق ما وقعت
 الإشارة اليه فالذات المحمدية شيء والحقيقة المحمدية شيء ولما زيد الإيضاح
 نقول من العلماء من جوز إطلاق الذات في جانب الحق جل جلاله ومنعه
 الأكثرون لعدم وروده في لسان الشرع على أنه في اللغة يطلق على معان يخرج
 بها التركيب من ورجلة التخرج الذي تقضى به ظاهر العبارة من غير احتياج
 لتأويل لدلالته على المعنى المقبول بجوهر اللفظ فيطلق على ملك اليمين في قولهم ذات
 يده أى ملك يده فيكون المعنى عليه اللهم صل على عين ملكك العلية ولا
 جرم أن تور النبي صلى الله عليه وسلم هو في نظر العارفين لكون كله
 والخلائق منه تفرعت وفيه انطوت وبدل لذلك آثار في أول من خلق وأنه
 النور المحمدي من الصحيح والنازل عن رتبة الصحة والضعف وليس هذا
 المحل لتطويل الكلام به لشهرته وتطلق الذات في اللغة على الطاعة والسبيل كما
 قاله السبكي والكرامات وبها قرا قول خبيب الذي أنشده البخاري في صحيحه
 وذلك في ذات الاله وان يشاء ٥ يبارك على أوصال شلو بمزع
 فيكون المعنى على هذا اللهم صل على عين سبيلك العلية ولا شك أن النبي
 صلى الله عليه وسلم سبيل للحق وهو الباب الموصل اليه قال العارف البكري
 قدس سره مخاطباً للنبي صلى الله عليه وسلم

وأنت باب الله أى أمرى ٥ وافاه من غيرك لا يدخل

وكيف لا وهو صلى الله عليه وسلم صراط الله المستقيم وعلى معنى الطاعة
 يكون المعنى على عين طاعتك العلية ولا يعزب عنك أن طاعة الله في طاعة
 الرسول بمقتضى (من بطع الرسول فقد أطاع الله) فكأنه على ذلك المعنى هو
 نفس طاعة الله وان كان لا يتخلو المقال في هذا المقام من سلوك تجاوز للحقيقة
 في أبدع بيان كاهن مقرر في علم البيان فاذا نظرت الى منع إطلاق الذات على
 الله في قول الأكثر وعرفت من المعاني التي تطلق عليه ما ذكرناه فلا شك

أن نرى. جانب من قال ذلك من التكفير والتضليل أن أردت الحق لاسيما
وعصية تلك الصلاة ليست من تأليف أحد كما سنزيدك بسطاً في الملاحظة
بعد هذا وبالله التوفيق

(الملاحظة الثانية)

« في نقض ما أهرمه هنا المجيب عن هذا السؤال »

قد تقدمت الإشارة إلى أن الشيخ رضى الله عنه قد منحه الله بمشاهدة
الطلعة الشريفة المحمدية بقظة ومثاماً وقد تلقى عن النبي صلى الله عليه وسلم
في مبشرات بشارات صدق بها في خاصة نفسه وصدق بها عبوه وأحباؤه
الذين ضرب الحق لهم بحفظ وأفر من الخيرات باعتقادهم فيه فسارعوا إلى
مغفرة من ربهم ورضوان بالدخول في طريقته الأحمدية (أفواجا أفواجا) ولا
زالت طريقته تنتشر لكونها مبنية على أساس متين من الدين ولما لمريدها
بالضمان المحمدي ما نظم أن به الصدور وتطيب به النفوس (فلا تعلم نفس ما أخفى
لهم من قرءة أعين جزاء عما كانوا يعملون) بملازماتهم لأذكارها الموضوعة فيها
على مريدتها الذين قبلوا شروط التقليد بقلادتها والتقيدها بحسن ظنهم
فيها بلغهم من المبشرات التي صدقوا المخبر بها ومع ذلك فهم متحققون بأنه
غير معصوم عصمة الأنبياء إلا أن الله حفظه من الكذب الذي لا يتصف به
المؤمن فجميع ما أخبرهم به بثاقونه بالقبول ولا عليهم فيمن أنكر ذلك أو
استغده حتى أنه رضى الله عنه لم يأمرهم بالخروج عن مذاهبتهم بالدخول في مذهبه
الذي نفا فيه وهو (المذهب المالكي) ولا باعتقاد جميع ما قرره من المسائل
الغامضة في التوحيد التي سلك في التعمير عنها لسان العارفين عما يوجب تكثير
من لا معرفة له باصطلاحهم بل أنه أمرهم بأن يزونا قل ما بلغهم عنه فما وافق
الشرح أخذوا به وما يخالفه فليطرحوه لأن اعتقاد مثل ذلك غير مشروط

في الدخول في طريقته الحميدة لأنها بعد القيام بالمعروضات الدنيوية مجرد
 ورد ووظيفة وذكر جملة بما هو فيه من أذكارها اللازمة للريد فيها بملازمتها
 إلى الوفاة حسبها هو مقرر في كتب الطريقة أما الأذكار الغير اللازمة فيها
 ما يأتين فيه المقدمون للعامة ممن يريد الإيادة من الخير ومنها ما لا يؤذن فيه
 إلا للخاصة الذين آتيتهم تعمل أسرارها وتقيم معانيها فيها سلبا غير منحرف
 إلى ما فيه شبهة في الاعتقاد مع حسن ظن بتصديق أهل الله فيما جرى عليه
 اصطلاحهم من غير تداخل في الإنكار عليهم وعلى هذا المسلك حلك الأصحاء
 وأحياء متقدم بالارشاد إلى أن استعملت الطريقة بكثرة الداخلين فيها وانتشرت
 تداول الأبدى للكتب المزاينة فيها وأطاع عليهم من يفهم المقصود ومن لا يفهم
 وكثر تداخل العامة مع الخاصة في نشر ما يسمعون في ذلك من الألفاظ
 الخفية فأجاب للطريقة أقواما للاعتقاد فيها وصرف أقواما عنها ولو بعد التفتت
 فيها بما تقصوه لأسباب وما هو إلا الصارف الألهي (يقضي الله أمرا كان مفعولا)

لولا العناية كان الأمر فيه على حد السواء فتواطق كذبي بكم

ومما كان أخبر به الشيخ رضي الله عنه بمقتضى تلك الميشرات ما سارع
 لانكاره من لا يعرف ما يقول ولم يحمل ذلك على الميشرات التي قلنا
 أنها مرآة صالحة أخبر بها الرجل الصالح وما على الصالح إلا قولها على ما بها
 ويعمل بها إلا إذا خالفت الشرع فإنه يطرأها من غير تكذيب للخبر بها
 وفق ما شاهد لأن المخبر عما يشاهد موكل بالأمانة وهو في عهده وقد أدب
 الحق سبحانه وتعالى أمة النبي صلى الله عليه وسلم بما ينبغي الاتصاف به من
 حسن الظن والبقاء على الحياد من سوء الظن في المرشدين بمثل قوله جل ذكره
 مخبرا عن المعتقد في سيدنا موسى عليه السلام حيث قال لقومه لم إن يك
 كاذبا فليبه كذبه وإن يك صادقا يصبكم بمص الذي بعدكم (وكل عاقل يحقق
 ما بين يديه من الحق لا يفتن به من دونه)

المحال أولا يقبله الشرع بحال فالخير بما رآه من ذلك لا ينكر عليه ولا يقبل
 نكيراً فيه أبداً الا جاهل أو من جاهل بصور المرامي في صور الواقع في الحس
 مع أنه لا بد من تأويل ذلك عند العارف بالتعبير ويعرض عنه من لا معرفة
 له ليسلم من موجبات التكبر فيترك ذلك لأربابه الذين عرفوه وعرفوا من
 ذلك ما عرفوه مثل ما نقل عن الشيخ رضي الله عنه في حق الياقوتة الفريضة
 التي هي صلاة الفاتح لما أشق وقد تقدم الكلام عليه بما يطلع له الصدر من كل
 موقف ومن ذلك القيل ما خرج من الغيب وأخبر به الشيخ رضي الله عنه
 مثل الصلاة المعروفة بين الإخوان بالصلاة الغيبية التي أولها اللهم صل على
 عين ذلك العلية قال الشيخ رضي الله عنه في شرحه لما أنها برزت من الغيب
 وليست من انشاء أحد وهذه العبارة التي هي عين الذات العلية هي التي ألقى
 السائل هنا عنها السؤال بما فيها وأجاب ذلك المحجب بآية هذا غلو كطلو
 النصارى وما أعجبه بالجواب وكان من المتعين عليه أن يتأني قليلاً فإن (العبارة
 من الشيطان) فإنه استعظم ذلك كما يستعظم غيره في يادي* الرأي من قبل معرفة
 المقصود منه ومن أمثاله من الكلام فإن ظاهره تسميز القلوب من سماعه
 وإطلاقه بلا تقييد فنحن أيضاً نقف مبهورين عن سماع مثل ذلك غير أن
 المحجب يادر بالتكفير والتضليل مع أن ذلك اللفظ يحكى على وصف ما خرج
 من حضرة الغيب ولا يعرف مثل ذلك إلا أهله العارفون بالاصطلاح المنوط
 به وعلى الأقل أن يعرف معنى الوحدة في لسان القوم ويعمل بعد ذلك بقول
 الله تعالى ﴿ فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ فهو عام في كل شيء
 يجهله الناس المخاطبون بقوله تعالى ﴿ وما أوتيتهم من العلم الا قليلاً ﴾ ومن
 كانت بضاعته في العلم مزجاة لا يتقدم بين يدي أهل الله مشيراً الحرب عليهم
 بالتضليل والتكفير وعلى تقدير السام عارضة في العلوم العقلية المجمع على
 صحة ما يعرف منها أن لا يجعل بتكفير وقصر أو سلك دم شخص مادام

يرى بابا مفتوحاً أمامه يخرج منه المحكوم عليه بما عليه الله فيه
ثم اعلم أن الحقيقة المحمدية شيء لا تصل لأدراكه العقول طبق ما يقصده
العارفون في إطلاقها بمقتضى ما ورد في الخبر عن سيد البشر صلى الله عليه وسلم
(لا يعرفني حقيقة غير ربي) وهو وإن تكلم فيه فهو بمعنى لا يعرف حقيقتي
المحمدية غير ربي وقد عبر الصوفية عنها بعبارات فقالوا في تعداد مراتب
النزل الحقي في مرتبة الوحدة الاسم الأعظم وأم الفيض والقلم الأعلى
والبرزخ الأكبر وكنز الكنوز وعالم الجبروت وكنز الصفات إلى غير ذلك
من الأسماء فالحقيقة المحمدية اسم للمرتبة التي تجلي الحق عليها بأعظم تجلي
وليس في هذا اتحاد ولا حلول كما أطلق عليها بعضهم مرآة المؤمن وهو من
أسماء الحق مستدلاً بما ورد في الحديث (المؤمن مرآة المؤمن) وهو حديث
رواه أبو داود وغيره من وجوه تصيره حسناً فهو عند هذا البعض بالمعنى
المشار له قصد فيه بالمؤمن الأول سيد الوجود صلى الله عليه وسلم وبالمؤمن
الثاني أحد أسماء الله الحسنى فكانه يقول من رآه رأى الحق قبله على حد ما قاله
بعض أكابر الصحابة ما رأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله وعلى ذلك المعنى
يتقريب للتفهم ينبغي فهم ما قاله الشيخ النجاشي في شرحه لهذه الصلاة يقال
مانعه (يعني أن الحق سبحانه تجلي بكامل ذاته في الحقيقة المحمدية فهي لها)
أي للذات العلية والمرآة تترامى فيها فهذه الحيثية وبهذه النسبة كانت الحقيقة
المحمدية كأنها عين الذات ولم يكن هذا التجلي في الوجود لأحد من خلقه إلا له
صلى الله عليه وسلم فهذه النسبة كان صلى الله عليه وسلم عين الذات لأنه
حقيقة لكن بالنسبة التي ذكرناها ولو كان عين الذات لعبد وهذا لا يتأتى
بل هو مخلوق وقد سجل عليه سبحانه بالعبودية حيث قال عز وجل
(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) ويقول (وإن كنتم في ريب مما
نزلنا على عبدنا) فالعبودية لا تتأتى للذات العلية لكنها بالنسبة التي ذكرناها

صار كأنه عينا له بلفظه ومنها تحتاج إليها المحب وبإياها السامع وبإياها المطالع إلى ما لديك من غفر وعلم وفهم وتأمل لتعبر به أول الكلام بالحره فنتج منه الحق وتتحقق بأن الشيخ رضى الله عنه يقره الحق سبحانه عن العبودية حيث يقول (فالعبودية لا تأتي للذات العلية) وهاتان ذاتى بعينيك وتسمع بأذنيك اعتراف الشيخ رضى الله عنه بوصف النبي صلى الله عليه وسلم بالعبودية التي وصفه الحق بها مستدلا على اعترافه بقوله تعالى على عبده وعلى عبادنا قائلا لو كان عين الذات لعبده هذا لا يتأتى بل هو مخلوق ومراده بكال الذات صفة العدل الذي هو عند الباطل لأنه به صبح الكمال للذات ويتضح المقام هنا بزيادة التعميم بقوله قدس سره في شرحه (لجوهره الكمال) لدى قولها اللهم صل وسلم على عين الحق مانعه

إعلم أن الحق له اطلاقان الأول اطلاق الحق من حيث الذات والثانى اطلاق صفة الذات فاطلاق الحق من حيث الذات فإن الحق يقابله الباطل من كل وجه فالحق المحض هو الذات العلية المقدسة وما عداها كله باطل وإلى هذا الإشارة بقول الشاعر لبيد الذي شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصدق والتحقيق، ألا كل شيء ما خلا الله باطل، وهذا لا يطلق عليه صلى الله عليه وسلم إذ هذا الاطلاق عين الذات المقدسة لا يطلق على غيرها أصلا والاطلاق الثانى هو العدل الذي هو صفة الحق سبحانه وتعالى القائم بصورة العلم الإلهى والمشيئة الإلهية والقدرية الربانية والحكم الإلهى الأسمى الناقد فى كل شيء وهذا العدل المذكور هو السارى فى آثار جميع الأسماء والصفات الإلهية ومجموع هذا العدل كلا ومعتضا هو مجموع فى الحقيقة المحمدية ولهذا أطلق عليها عين الحق من هذا الاعتبار فكما حق لا نتعرف من ميزان العدل الإلهى الذى هو عين الحق فى الاطلاق الثانى بلفظه

وأنت خير بأن حقيقة الذات غير حقيقة الصفات وهل هي عين باعتبار أو غير
 باعتبار أو هي لا عين ولا غير في ذلك كلام ليس هذا محل بسطه
 والمقصود من هذا كله تحقيق المناط بنقل كلام سيدنا هنا ليوضح به
 كلامه في الصلاة الغيبية وشرحها وقد خرجت من حضرة الغيب بذلك
 الألفاظ فاحتجج في الشرح إلى ما يكشف الثقات عن ذلك ولكن يزداد
 ذلك ضيقاً بالتعبير وصعوبة في التفهيم ويزداد بذلك نفوراً من لم يخلق من
 أهل الله ما جرى على اصطلاحهم بالتسليم وقد بان الحق هنا لكل ذي عينين
 ولم يبق من كلام الشيخ رضي الله عنه إلا ما لا بد فيه من اصطلاح القوم
 في الحقيقة المحمدية التي هي والمرآة وليست هي عين الذات ولا شك أن
 العاقل إذا نظر إلى كلام الشيخ المذكور وفهم ما أشرنا إليه وهو صريح في
 كونه ينزه الحق عن الاتحاد والحلول بكونه منزهاً عن العبودية والتي لا
 يمكن أن يكون عين الذات حقيقة لكونه مخلوقاً كما هو صريح شرحه فلا
 شك أنه لا يتسارع بالتضليل والتكفير وهو لا زال في شك من فهم مقصود
 المتكلم فقف في هذا المقام وأهم معاني هذا الكلام وإياك إياك اقتحامك لحجة
 الحقيقة واسلك ماسكاً بالشريعة

ولا تلك ذا وهم يظن بأنه رأي الحق حقاً في شهود البرية
 كمن نظر المرأة يوماً بعينه فظن بان الذات فيها تجلت
 فقال أنا هذا وهذا أنا وما أنا غير هذا وهو غير الحقيقة
 فليس قديم الذات مثل حديثها وشتان ما بين الهوى والهوية

ثم إن هذا المقام لا يخلو فيه المقال من شطح لا يفهم بشرح وإنما يوكل
 إلى أربابه وهو في عهدتهم والذي نقول وندين الله به أن الحق سبحانه منزّه
 عن الحلول والاتحاد في الحقيقة المحمدية بالمعنى المفهوم عند الناس ولا في غيرها
 الذي وحام حوله الفكر في فهم كلام الشيخ لا تعرب عنه العبارة ولا تؤدي

حقه الإشارة ولا ينبغي خوض العامة فيه ولا التصريح به في وسط الوسط
من الناس ولو بين من يعتقد في الشيخ قدس سره ويقضي الدر الذي يتأثر
من فيه خفية اعتقاد ما يفضي به ظاهر العبارة التي يقف معها علماء الظاهر
ويحكم المستعمل منهم على يلام عليه بين العارفين بالحقيقة ولو لا أننا قصدنا
نفع الأحباب ما طرقنا هذا الباب وحسبنا القيام بما هو مقروض علينا
وملازمة أوردنا التي عليها مدار الطريقة دون الخوض في مثل هذا من علم
الحقيقة وإلى

أستغفر الله من قول بلا عمل ه لقد نسبت به نسباً لذي عقم
أمر لك الخير لكن ما أنتم به ه وما استطعت فاقول لك استقم
ولا تزودت قبل الفرض نافذة ه ولم أصل سوى فرض ولم أصم
وفي هذا كفاية لمن اكتفى به وإن كان المقام يحتاج فيه إلى بادة بسط المقال
والله الموفق (ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور)

(الملاحظة الثالثة)

(في تخطئة هذا المجيب في استعماله بفتاواه التي يقول فيها وأمثال هؤلاء
يجب أن يستتابوا على الفور أو يمحوا من ظل الأرض حتى لا يكونوا قلة الخ)
قد تبين لك مما تقدم تحريره أن التجانيين كلهم متبرون بما أخرج عنهم
السائل وما ألحقه بجانيهم هذا المجيب وإن تلك المقالات التي راد فيها السائل
ونقص منها بما ظهرت به في صورة منكر في نظره ونظر المستعمل بالجواب
بحاجة فيها إلى مزيد تثبيت واتساع باع في المعارف والعلوم بسلامة إدراك
وفهم ومعرفة اصطلاح العارفين على أن التجانيين قاطبة لا يعتقد أحد منهم
بما يخالف عقيدة أهل السنة وحلهم لا يلقي بالمثل هذه الكلمات الشيعية
لتركهم الخوض فيما هو من هذا القبيل لأنهم غير مندوبين لاعتقاد ما هو

مظاهره بخالف الحق من دلائل غير الشيخ فصلا عن الشيخ الذي صرح
 على ر. وس. الأستهاد لأصحابه بقوله (إذا بلغكم عني ما يخالف الشرع فاطرحوه)
 فقد أمر أصحابه بطرح جميع ما يخالف الشرع إذا نسب إليه وقد جرى في ذلك
 على مذهب أكابر العلماء والعارفين بما نقلوا مثل ذلك عن أئمة المذاهب
 الأربعة ولو لا أن الشيخ رضي الله عنه تلقى هذه الصلاة الغيبة ونحوها في
 مبشرات منامية وشارات احسانية عن الحضرة المحمدية عليها السلام ما حكاهما
 طبق ما تلقاها ولكن ما خرج من حصرة الغيب يحكى على ما به ولو كان في
 نظر الغير ظاهر الغيب فإن شأن المرامى لا يورث عيبا وإنما المتعين فيه هو
 القبول ولكن يتعين التنبه على ما يخالف بظاهرة الحق بأنه من الشارات التي
 تلقيت من حصرة المبشرات حتى لا يقع ما وقع في محظور ولا يخالف بها
 حقا في نظر الجمهور وجميع النجاليين متحققون بهذا كله لما لهم من حسن
 الظن في الشيخ المخبر بأن جميع ما حدثهم به من المبشرات والشارات
 هو ما تلقاه من الحقيقة المذكورة من غير افتراء ولا افتراء في هذا عند الموقفين
 داخل الطريقة وخارجها إلا من أظهر ذلك في غير مظهره حتى ينكره من
 ينكره بما زاد فيه ونقص بقى أن يقال الأولى لو ترك مثل هذه المقالات التي
 يتسارع الفكر إلى إنكارها فمن لا علم له بأنها تلقيت في حصرة المرامى من
 المبشرات كنصدير الصلاة الغيبة بقولها اللهم صل على عين ذاك العلية
 على تسليم ما وجهتها به لأن العامة لا يفهمون مثل ما فهمته حتى أنهم يسكن
 منهم ظاهر ما أنكرته فنقول مثل هذه المبشرات يدكر على ما هو عليه في مثل
 هذا الموضع لا سرار لا يبعد أن يكون منها ترويع النفس بتفسير الأحبار
 بما انطوت عليه تلك المبشرات فإن الشخص إذا رأى رؤيا فيها مثل ذلك فإنه
 يخبر أصحابه بما رآه لا إدخال السرور عليهم وتفتيس ضيق الصبر على ذلك
 عن النفس ولا يمكن للعارفين حذف شيء مما ألقى عليه من نحو ذلك خشية

الزيادة والنقصان فيما رزق من الغيب (ليقتضى الله امرأ كان مفعولا) من تقور
تقوس من لم يكوأوا مقيدون في رزقهم أصحابه مثل ذلك كما تقدمت الإشارة
إلى هذا وكثير من الناس لم ينتفعوا من أهل الله لأفعال صدرت منهم يرون
انتقادها مع أقوال يأبون اعتقادها ولندكر في هذا المحل تنبيها للفائدة
ما يشرح به الصدر في الخوض في مثل هذا الأمر من أجوبة الإمام ابن
حجر من جواب نافع لمن أراد الله به حيرا فلا يبادر للإنكار قال فيها مانعه
وسئل رضى الله عنه عن قوم من الفقهاء يتكبرون على الصوفية اجمالا
وتفصيلا فهل هم معدورون أم لا فأجاب بقوله يسمى لكل ذى عقل ودين
أن لا يجمع في ورطة الإنكار على هؤلاء القوم فانه السم القاتل كما شوهد
ذلك قديما وحديثا ثم ذكر نصا يتعلق بقوة المنكر بحرماته من بركتهم
والحشية عليه من سوء الخاتمة إلى أن قال في كون العارفين تصدر عنهم أمور
لمقاصد تخفى على غيرهم حتى قال وذكر الياقضى رحمه الله عن جماعة من الفقهاء
أنكروا على جماعة من الصوفية لحديثهم في مواجيدهم فأعادوا تلك الكلمات في
الحال وأعربوها بوجوه من الأعراب ثم انشدوا عقيب ذلك شعرا

لحنها معرب وأعجب من ذا أن أعراب غيرها ملحون

إلى أن قال ووقع لصوى أنه دخل بلدا فتخلف فقيها عن زيارته فآله
أهلها أن يغاثوا لشدة ما عندهم من الحذب فقال سارا فقيهم فان سقيتم
بدعوتهم زرتهم فسألوه فقال لا أسألوهم هو فان سقيتم بدعائه زرتهم فرجعوا إليه
فدعا فسقوا في الحال فحار قراره وبما يلجئك على اعتقادهم ما جاء عن
أبي الحسن الثوري أنه وأصحابه رموا بالزندقة وسمى إلى الخليفة بهم فأما
الحيد فستر بالعرفه فانه كان يفتي على ما ذهب إلى ثور صاحب الشافعي رضى
الله عنه وعنهما فبني بهم وبسط لهم الطع لتضرب أعناقهم فبادر الثوري
فقال له السيف ولم يبادر للقتل فقال لا وثر أصحابي بحياة ساعة لأنا قوم بيبا

مذهبنا على الاشارة فانهم الامر الى الخليفة معجب من ذلك وأرسل له قاصيه
فسأله عن مسائل مشككة فالتفت عن يمينه وعن يساره ثم أطرق ثم تكلم عليها بما
يشفي الصدور فرجع القاضي وهو يقول إن كان هؤلاء رنادقة فليس على
وجه الأرض صديق فأطلقوهم وسئل عن ذلك الالتفات فقال سألت عنها
ملك اليمن فقال لا أعلمها ثم سألت ملك الشمال فقال كذلك فسألت قاضي
فأخبرني عن ربي فأجبت به وكان هذا لشدة اشكالها والافالكوري من أئمة
عليه الظاهر أيضاً رضي الله عنهم ونفعنا بسائر الأولياء والعارفين فانا نعتقدهم
ونحبهم (ومن أحب قوما حشر معهم) حقق الله لنا الدخول في عدادهم
في الدنيا والآخرة آمين اه وفي هذا كفاية

﴿ نص السؤال الرابع ﴾

• ما رأيكم في هذا الشيخ واتباعه اذا كانت كل هذه المعتقدات
معتقداتهم وما حكم من صلى خلفهم فهل صلاته صحيحة ام لا ؟

﴿ ونص الجواب ﴾

كل من يقول بهذه الأقوال المبتدعة يرجر أشد الزجر ويبين له كلام
الله وكلام رسوله فان انتهى والا قوطع أشد المقاطعة ولا تصح الصلاة خلفه
حتى يدع قوله قال صلى الله عليه وسلم (تفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة
كلها في النار الا ما عليه أنا وأصحابي) اه

فلتكم اولاً على ما استفهم عنه السائل ثم ترجع للجواب وينحصر
القول معهما في ملاحظتين

(الملاحظة الاولى)

في استفهامه عن إبداء رأيه في هذا الشيخ وأتباعه لاشك ان الشريعة
موضوعة لاجراج المكلف عن داعية هواه حتى يكون عداً لله وقد اتسعت
دائرة هذه الشريعة المحمدية اتساعاً يسع كل من قال لا إله إلا الله محمد رسول
الله من أكر محمداً الى أصغر مقلد وفي جانب المجتهدين أتم كيف لا وهم
أهل الله والعارفون به وكل من قلده واحداً منهم كان له حجة عند ربه ومن
رام الإنكار عليهم من غير أن يقف بمركز الدائرة ويحيط بما احاطت به
الشريعة فقد تداخل في الفضول ورعى الله عن الشيخ الى ذكرها الانصاري
فانه لم يقصر من اخلاص النصيحة للسلعين حيث يقول اياكم ان تبادروا
الى الإنكار على قول محمد او تحطك الا بعد احاطتكم بأدلة الشريعة كلها
ومعرفتكم بجميع لغات العرب التي احتوت عليها الشريعة ومعرفتكم بمعانيها
وطرفها فاذا احاطتم بها كما ذكرنا ولم تجدوا ذلك الامر الذي أنكرتموه فيها
لحينئذ لكم الإنكار والخير لكم واني لكم بذلك فقد روى الطبراني مرفوعاً
(ان شريعتي جاءت على ثلاثمائة وستين طريقة ما سلك أحد طريقة منها الا
نجاة) اهـ ولا يتكر على العارفين بالله من الشيوخ الدالين عليه الا راض عن
نفسه ولان نصيب جاهلاً لا يرضى عن نفسه خير لك من أن تصعب عالماً
يرضى عن نفسه وأصحاب الرأي كلهم راضون عن انفسهم يحكمون برأيهم
وهم مع مقلديهم في ذلك سواء لانهم لا يرون الحق الا معهم وأما غيرهم فهو
عندهم على ضلال وهم في ضلال مبين قال ابو عبد الله بن سليمان بن داود
(اهل الرأي هم اهل البدع) وعن هشام بن عروة قال ان بني اسرائيل لم يزل
أمرهم معتدلاً حتى نشأ فيهم موادون أبناء سبأ الا هم فاختدوا فيهم بالرأي

فصلوا وأصلوا في هذا المقام استلفت نظر السائل إلى ما قصد به بقوله للسؤال
 ما رأيكم في هذا الشيخ وأتباعه فلا شك أنه يعمل برأي مجيبه فيكفيه تقليده
 لرأيه الذي اكتسب به سوء الظن وذلك من سوء الأفعال وقد قيل

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونه ۞ وصدق ما يعتاده من توهم
 وكان من حقه أن يسأله عن حكم الله في ذلك ليجيبه بالحكم الشرعي إن كان
 لديه المام عارفا بجميع مذاهب أهل الإسلام ليكون تضليله وتكفيره بأمرا انفقت
 عليه كلمتهم بما لم يجد المعتقد لذلك أو القائل به فسخة من تضليله وتكفيره بين
 المؤمنين وما على المؤمنين في ذلك من سبيل إنما السبيل على هذا السائل الذي أقرع
 سؤاله في قالب التوبيخ ليسوء بذلك وجه هذه الطريقة بإفح تشويهه وكان
 به من المنغضين في هذا الجنب الأحمدي وهو بنفسه المجيب عن نفس
 سؤاله والسؤال منه والجواب منه وقد عمدا إلى ذلك بما سولت به له نفسه من
 الطعن في هذا الجنب بما اقضاه هواه ليثمي بذلك عليه وليس هذا بالعجب
 من أصحاب الأعراض فانهم يثلون ما في وسعهم للتوصل إليها من غير أن
 يردم عنها رادع حتى أروهموى بمراقبة الحق في المؤمنين والله يعلم ما عليه
 هؤلاء المنغضون من فساد اعتقاد وقلة دين إن خلوا بأنفسهم وهم في
 العلانية من المتصنعين بين العباد والله أحق أن يخشوه إن كانوا من المؤمنين

(الملاحظة الثانية)

«في بيان تحطته هذا المجيب في حكمه على من يقول بهذه الأقوال المستدعة
 في نظره بزره أشد الزجر وبيان كلام الله وكلام رسوله صلى الله عليه وسلم له ۞
 ليس بالعجب أن يحكم من لا يراقب الله ولا يراقب في مؤمن إلا ولازمة
 بتضليل وتكفير قوم برءاء مما ذكره هذا المجيب من غير أن يتحقق بما
 سود به السائل هنا صحيفته ولم يعرف قدر الشيخ المسئول عنه ولا طريقه

حيث الصق به وباتباعه ما يخالف العقيدة السنية ورام بذلك الطعن في مقاماته
السنية ولعمري كيف بين هذا المحيب لشيخ هذه الطريقة النحانية ذات
الفتوحات الربانية والمقامات الاحسانية والمواجد العرفانية المفاضة على
اصحابها من الحضرة المحمدية ببركة الشيخ المذكور الذي ثبت معرفته
بالله ابدى الخاص والعام بماله من الفضل التام وتعالى المنصب في علم المنقول
والمعقول والفروع والاصول وكان آية كبرى من آيات الله في فهم الكتاب
والسنة وتفهم ذلك بأوضح بيان كما شهد له بذلك أهل زمانه ولا زال مشهوراً
بذلك الى هذا الزمان وقد كادت ولايته أن تعد من الحق المقطوع به حتى
عند غير الاصحاب والاخوان وقد تبعه في سلوك طريقته الجم الغفير من
الاعيان وقد ذكرت من أخذ عنه مباشرة ما يناظر مائتي ترجمة في كتابنا
(كشف الحجاب) ونحو الخمائة في كتابنا (رفع النقاب) كانوا قيد حياته
من أهل المروءة والدين فامنهم غير سالك على قدم الجد في طاعة المولى وغير
ماسك بحبل التقوى في الطريقة المثلى وغير ذا كرجهراً وسراً وغير شاكر
لله منشرح الصدر رفيع القدر عارف بربه وقد انتشرت طريقته انتشاراً لم ينتشر
غيرها مثل انتشارها منذ توفي رضى الله عنه (عام ثلاثين ومائتين والـ) وفي
زماننا هذا عدد المتسكنين بعهدا بعد بالملايين وجلهم من (العلماء) الاعيان
الصالحين الأبرار والعارفين الاخيار وشاهد ما ذكرناه شهود الشهود ولا يكابر
في هذا غير جهول أو متجاهل جعود فهل مثل هذا المحيب بين لهم كلام
الله وكلام رسوله ولعمري لو بلغ ما بلغ من علم الظاهر والباطن ما وسعه الا
أن يلقي السلاح عند ما يرى مالدبهم من العلم وما وقعهم الله اليه من الاعمال
الصالحة بين القوم الا اذا كان من طبع عليه بطايع الحرمان فهو يعمل على
شاكلته والتوفيق بيد الله والمؤمن من ألحمه الله رشده وما تعدى طوره ولا
(م. ٩. كشف البلوى)

حده والحمد لله وحده فان لاهل الله أنصاراً أيدهم بروح منه ولا يدعون
 لهم الا من أراد الله به خيراً وفقهه في الدين فعمل بمقتضى (و فوق كل ذي
 علم عليم) وبكفي المسلم لهم من المذاقب التي يزداد مقامهم بها رفعة انه يفتح
 لهم في فهم كلامهم فلا يرون منهم الا ما يسرهم ويكشف عنهم بين سائر
 الأمة صبرهم لان اهل الله رضوان الله عليهم لهم من الله تفهيم خارق لعادة
 التعليم بمقتضى (من عمل بما علم ورثه الله عالم ما لم يعلم) ويرتقون في مراتب
 من المعارف لا يرقى فيها الا أهلها وتضيق عبارة من يعقدها أو يحلها قال
 العلامة السعد المتفاناني رحمه الله (ان السالك اذا انتهى سلوكه الى الله تعالى
 أي الى مرتبة من قربته وشهوده وفي الله تعالى أي وفي بلوغ رضاه وما يؤمله
 من حضرته العلية يستغرق في بحر التوحيد والعرفان بحيث تضمحل أي
 باعتبار الشهود لا الحقيقة ذاته في ذاته وصفاته في صفاته ويقب عن كل
 ما سواه ولا يرى في الوجود الا الله تعالى قال وهذا هو الذي يسمونه الفناء
 في التوحيد واليه يشير الحديث الالهي (لا يزال عبيد يتقرب الى النوافل
 حتى أحبه فاذا أحبته كنت ممعة الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده
 التي يطش بها) الحديث وحيد ربما يصدر عن الولي عبارات تشعر بالحلول
 أو الاتحاد لفصوص العبارة عن بيان تلك الحال وبعد الكشف عنها بالمثال
 قال وتحن على ساحل النسي تغترف من بحر التوحيد بقدر الامكان وتعترف
 أن طريق الفناء في العيان دون البرهان قال وهنا مذهب ثان يروى ذلك
 وليس منه أيضاً وهو أن الواجب هو الوجود المطلق وهو واحد لا كثرة
 فيه أصلاً وإنما الكثرة في الإضافات والتميزات التي هي بمنزلة الخيال والسراب
 اذ الكل في الحقيقة واحد يتكرر على مظاهر لا بطريق المخالطة ويتكرر في
 المواطن لا بطريق الانقسام فلا حلول هنا ولا اتحاد لعدم الاتينية والغيرية)
 اه كلامه هذا العلامة ان حده في فناء به الحداثة فأنها المبحث عما

سأله هذا السائل أنفهم ما الطوى عليه كلام السعد هنا فتحصل لك السعادة
بسمه وهل لك بيان مثل بيانه أو مرتبة في العلم تضاهي مرتبة مثله في علمه هيئات
هيئات فقف عند حدك واستعن بعيرك ليفهمك ما جهلته من فهم كلام أهل
الله وأنت سيد الرسل المخاطب بقول الله (وقل رب زدني علماً) فقد أنتد
لسان الحال لمريد عني المنزلة العليا في العاوم من الرجال

قل للذي يدعى في العلم معرفة علمت شيئاً وعانت عنك أشياء
وهل يجعل بك أن تحكم بالتضليل والتكفير وأنت لا اطلاع لك على عاقله
العلماء الحلة مثل هذا العالم الخير لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(الملاحظة الثالثة)

وفي حكمه بمقاطعة الشيخ وأسماعه وما يترتب على ذلك من المفاسد
لقد علمت كثرة أصحاب الشيخ النجاشي رضي الله عنه وما أتم الله به
عليهم من إقامة شعائر دينهم وإيقان عبادتهم لمولاهم وبالأخص الصلاة
التي هي عماد الدين فهم أتم الناس لها اتفاقاً مع المحافظة عليها سرّاً وإعلاناً
وعماراً جل أوقانهم بالذكر والصلاة على سيد الوجود صلى الله عليه وسلم
فأقل ما يتكروه المريد في ذكره الذي لا بد له منه يومياً مائة من الاستغفار
ومائة من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ومائة من لا إله إلا الله هذه
ثلاثمائة صباحاً ومثلها مساءً ثم ثلاثون من الاستغفار وخمسون من الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم ومائة من الميئلة ثم اثنا عشر مرة من الصلاة
على النبي صلى الله عليه وسلم فاجتمع له في اليوم ثلاثمائة مرة من ذكره لكلمة
الإخلاص لا إله إلا الله ومائتان وأنان وستون من صبح الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم ومائتان وثلاثون مرة من الاستغفار فانظر هذا مع ما
تشغل به أنت من ذكرك ومائتان عليه في عالم جهرك وسرك فلا شك أنك

تحكم على نفسك بأنك مقصر عن القيام بما قام به الفرد الواحد من عامة أتباع هذا الشيخ رضي الله عنه وافقد أمرنا الشارع بامتثال القلوب وأن نكون اخوانا فقال عليه السلام فيما رويناه في صحيح مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لا تجاسدوا ولا تاجسوا ولا تباغضوا ولا تتدابروا ولا يبيع بعضكم على بيع بعض وكونوا عباد الله اخوانا المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يكذبه ولا يحقره التقوى هاهنا) (ويشير الى صدره ثلاث مرات) بحسب أمره من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه) فيأمن أمر بمقاطعة المسلمين انظر الى ما يأمر به سيد المرسلين فأنت بفتواك تأمر بمقاطعتهم وهم ألوف وملايين من المسلمين المنتشرين على الكرة الأرضية شرقا وغربا وما كفاك القول بمقاطعتهم حتى حكمت بعدم الصلاة خلفهم بل أمرت بمحو ظلمهم من الأرض أفأنت مؤمن حقاً أني لأنصح لك بالمبادرة بالاستغفار والتوبة الى الله من هذا الانتقاد والانكار فباب التوبة مفتوح والله يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات

﴿ الملاحظة الرابعة ﴾

« في قوله قال صلى الله عليه وسلم (تفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة في النار الا ما عليه أنا وأصحابي) »

لم يتضح وجه استشاده بما نسيه النبي صلى الله عليه وسلم هنا ولعله رأى الطريقة التجانية من هذه الفرق وهو في ذلك ضال مضل حيث عين مالم يعينه الرسول صلى الله عليه وسلم ولو تمسك بحبل الدين ما تقدم بين يدي الله ورسوله في هذا التعيين ومن المعجب العجيب جهله بالسنة ونسبه لفظه للرسول صلى الله عليه وسلم وباليته لو أتى باللفظ الوارد أو نص على ما جاء

به من الحديث بأنه أتى به بمعناه على القول المجيز لرواية الحديث بالمعنى
 على شروط في رواية لأراها مجتمعة في هذا المحجب الذي تجرأ على وضعه
 في غير محله وكفاه في كذبه على الرسول صلى الله عليه وسلم ما نواتر من
 قوله عليه السلام (من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) ولقد رويتنا
 الحديث الوارد عن النبي صلى الله عليه وسلم في انقسام هذه الأمة بألفاظ
 لم يكن منها اللفظ الذي ساقه هذا المحجب ولأن بها هنا مع الإشارة إلى
 موضعها يراجع ذلك وقد كفانا مهمة مجموعها الإمام الشاطبي في كتابه
 الاعتصام فقال صح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال (تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة والنصارى
 مثل ذلك وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين فرقة) وخرجه الترمذي هكذا وفي
 رواية أبي داود قال (اقترب اليهود على إحدى أو اثنين وسبعين فرقة وتفرقت
 النصارى على إحدى أو اثنين وسبعين فرقة وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين
 فرقة) وفي الترمذي تفسير هذا ولكن بإسناد غريب من غير أبي هريرة رضي
 الله عنه فقال في حديث (وان بني إسرائيل افرقت على ثنتين وسبعين فرقة
 وتفرقت أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة واحدة قالوا
 ومن هي يا رسول الله قال ما أنا عليه وأصحابي) وفي سنن أبي داود (وهذه
 الملة ستفرق على ثلاث وسبعين ثقتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة)
 وهي الجماعة وهي بمعنى الرواية التي قبلها الا ان هنا زيادة في بعض الروايات
 (وانه سيخرج من أمي أقوام تجاري بهم تلك الأهواء كما يتجاري الكلب
 بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل الا دخله) وفي رواية عن أبي غالب
 موقوفا عليه (ان بني إسرائيل تفرقوا على إحدى وسبعين فرقة وان هذه
 الأمة تزيد عليهم فرقة كلها في النار الا السواد الاعظم) وفي رواية مرفوعا
 (ستفرق أمي على سبعين فرقة أعظمها فئة الذين يقيمون الأمور

برأيهم فيحلون الحرام ويحرمون الحلال) الى ان قال الشاطبي بعد نقل الحديث في هذا الحديث وأغرب من هذا كله روايته رأيتها في جامع ابن وهب (ان نبي امرا تيل تفرقت احدي ومثانيون ملة وسفر في أمي على اثنين ومثانيون ملة كلها في النار الا واحدة قالوا وما هي يا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجماعة) اه فآين هنا من هذه الروايات قول المجيب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تفرق أمي على ثلاث وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة في النار الا ما أنا عليه) وفي هذا كفاية

(اعلام بحقيقة لتحقق به أهل الطريقة)

«وهو ما يقول به اعلامها به رفرقت في أفق العناية راياتها وأعلامها»
«وهو اعتقادي الذي أدين الله به»

وما على اذا ما قلت معتقدي . دع العذول يظن الحق بهانا
اعلم ان الشيخ التجاني رضي الله عنه لم يأمر أصحابه باعتقاد ما يخالف
أهل السنة ولا بتقليد مذهب من مذاهب أهل الأحرار ولا في الباطن ولا في
الظاهر بل الذي كان يأمر به الخاصة والعامة هو ملازمة الجماعة والاعراض
عن أهل البدعة الا أنه رضي الله عنه يؤكد غاية التأكيد في التسليم لأهل
الله وترك الاعتراض عليهم لافي أقوالهم ولافي أفعالهم ولافي حال من
أحوالهم بل يأمر أصحابه وأصحابه بملازمة احترام جانب الصوفية وترك
المخوض مع الخائضين في الإنكار عليهم والاعتقاد عليهم ولا يسيئون الظن فيهم
ويقصرون الأمر الى الله فيما يبلغهم عنهم عما لا يقبله علماء الرسوم ويخالف
قواعد العلوم ونصيق عن حمله حوصلة الفهوم سواء كان ذلك من قبيل
السطحات وعوامها منافية خرق العادات وعلى هذا المربع جرى خاصة أصحابه
رضي الله عنهم فهم يرتبون ما يخالف الأصول الدينية ورواها من معقولها

ومسبوغها وهو الحق الذي لدين الله به

(قال قال قائل)

لقد أحلك بعد التفصيل ما احتفاهك أنت فيما ذكر في كتب طريقك
التعانية على الخصوص مما فيها ظاهره بخالف الموضوع مثل ما يتعلق بحل
الفاص والصلاة الغيبة ونحو ذلك وما يصاح من الأقوال التي اشتمل عليها
مثل هذا السؤال فإني أقول على رؤوس الأشهاد يشهد على ذلك عامة
وخاصتهم (لا إله الا الله محمد رسول الله) أن ما يخالف اعتقاد أهل السنة من
ذلك لا اعتقده وكل ما ثبت لديه عن الشيخ رضي الله عنه لا أتقدم ولم يثبت
لدى من ذلك الا ما هو مقبول شرعاً ولا آراء يخالف لأعملاً ولا فرعاً
نعم ما كان من نحو صدر الصلاة الغيبة بن قولها اللهم صل على عبدك القليل
والى اعتقده صحة تلقى الشيخ رضي الله عنه ذلك في المشرقات التي لا تشكر ولا اعتقد
بشي ظاهراً لفظاً من غير تأويل يشكر بل أخرج من التصديق في بيان التسليم
وأدنه عن ما هو عليه كأي لم أعظمه بقوله اتصموا بكون الشيخ رضي الله عنه ما
يطرح ما يخالف الترخ من ذلك ولا غلباً فيما هناك لأن التسليم آثم واتباع
الشريعة في الاعتقاد أهم وأتم ولا أضرب ان ما خالف ذلك من الأقوال هو من
لفظ الشيخ رضي الله عنه وإنما الواقع من العبارات الحقيقة صادر عن تلقى
عنه بعض المعارف غير عنها بما أخرج في تلك الصور التي بعضها يلقى بالآراء
يشكر ان لم يصرف تأويل يشكر كما وقع للعليفة المعظم سيدي الحاج علي
حرارم فيما أملاه الشيخ عليه فانه كان يعبر بمأربه عما فهمه من كلام الشيخ
وما علق بذهنه من تلك المعارف التي تضمن عنها عبارة المعبرين ويقتصر عن
تحصيلها فهو الشاملين والمتأولين ومثله من كتب ما تلقاه عن الشيخ من نقل
عنه ذلك مما هو مذكور في تأليف الطريقة ونقل واحد يعبر عما بلغ اليه

فهمه وعلى قدر مبلغه من العلم من غير قصد تضليل ولا اقتراء فيما نقلوه من ذلك باجمال وتفصيل ولهذا يتعين على من أبى الا الانتقاد أن يصره عن الشيخ رضى الله عنه الى باقله لا الى الشيخ رضى الله عنه وان كان الشيخ رضى الله عنه غير معصوم عصمة الأنبياء لكنه محفوظ بحفظ الله مما يوافق اصحاب الأهواء وقد علمت مما قررناه وكررناه المرة بعد المرة ان الطريقة التجانية مؤسسة على الورد والوظيفة وذكر الجمعة لا غير بعد التزام القيام بحق المأمورات واجتناب المنهيات بقدر الامكان وحب أهل الله فى الظاهر والباطن وما زاد على ذلك فهو فضل أو فضول

هذا ونهج سبيل واضح لمن اهتدى • ولكيها الأهواء عمت فأعمت فلا يلقى بالاحباب الأبرار الخوض مع الخائضين فيما يؤدى الى الانكار ولا ينبغي مجادلة المتفدين على ما هو من هذا القبيل فان ذلك يتسع به الخرق على الراقعين وحسب المرید الصادق العوض بنواجذه على حيل الطريق والوفاء فيها بالعهد الوثيق ولا يتخذ من المؤمنين عدوا ولا يجالس من المبغضين طاعنا فى أهل الله ولا مبغضا فيهم ظلما وعدوانا وحسبنا الله ونعم الوكيل (ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك

أنت الوهاب) (ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا

بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا

إنك رؤوف رحيم) يامن عجز عن وصفه

الواصفون (سبحان ربك رب

العزة عما يصفون وسلام

على المرسلين والحمد

لله رب العالمين)

قرظ هذا الكتاب المستطاب الذي ليس له مثل في هذا الباب جمع أفاضل
من مقدمي الطريقة التجانية الشريفة النبوية المحمدية زادها الله تعالى شرفاً
ونص ما كتب عليه ولد الروح الشات العفيف الأديب النجيب محب
الحضرة التجانية وخدمها الحبيب المقدم أبو عبد الله الشيخ محمد سعيد علي
زاد الله في معناه مانعه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد بن عبد الله وآله وصحبه . يقول العبد
الحقير المنكسر القلب من الذنوب والتقصير محمد سعيد بن علي المالكي مذهباً
التجاني طريقة . قد تصدر كثير من الناس في هذا الزمن بإرشاد الخلق
وهدايتهم وملكوا في ذلك شتى المسالك وهم أغصهم أولى بالإرشاد والهداية
ومن هؤلاء قوم طبعت نفوسهم على حب الظهور فتعمدوا (وأرخوا للحي)
وأصبحوا بين عشية وضحاها من عينة العلماء الأجلاء . ويعلم الله بعد ما بينهم
وبين العلم وباليهم يقتضون على ما عندكم من علوم وهمية يتبادلونها فيما
بينهم وبين من يلتفون حولهم من بسطاء العقول سليبي النية من عوام
المسلمين فيهنون الخطب وانكسهم اتخذوا الكناية في الصحف والمجلات
دعاية لأنفسهم بين الخلق وحشوها بالطيب والحديث والآخر أكثر . وما
كنت أظن أن يبلغ بهم الجهل حداً يرفعهم للأفناء والاجابة عن أسئلة خاصة
بالطريقة المحمدية التجانية حتى ظهرت من عدة بعض أجزاء من مجلة (التقوى)
الصادرة بمصر عشوة بسفطة فارغة وفناوى باطلة عن الطريقة التجانية
والمتنسين إليها وظن القوم أنهم فيما أفنواه من باطل القوافلة بين صغوف
المتنسين لهذه الطريقة المحمدية الشريفة ولكن خيب الله ظنهم وأفسد عليهم
تدبيرهم ورد كيدهم في محرم . وكان أول سهم أصاب مقاتلهم هذا الكتاب
(١٠ تقاريط)

النفيس (كشف البلوى في رد الفتوى المنشورة على جريدة النورى) لحضرة
العارف بالله شيخنا العلامة الارشد سيدى أحمد سكيرج حفظه الله فقد
أظهر فيه ما أشكل على هؤلاء الجهلاء وأفصح عن حكم جميلة ومواعظ قيمة
وآيات من الكتاب المير يفسرها بأجلى عبارة وأوضح تفسير وأحاديث
شريفة تبوية ووقائع حاز للسادة الصوفية الى غير ذلك مما لا تفى العبارة
بالإشارة اليه علمهم يرجعون الى الحق والرجوع اليه فضيلة ولا يحضون
فيما لا يعيهم من أمور أهل الله ويقتصرون على تلقين أتباعهم ما يحلو لهم
من أوهام . نسأل الله لهم الهداية الى سواء السبيل .

وكتب إليه المقدم البركة ذو الشية المنورة صاحب التأليف العزيرة
ورافع منار الطريقة النجانية المنعة حينئذ السيد الشيخ حسين حسن
الطباوى بصعيد مصر مانصه : -

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على أشرف الخلق والمرسلين سيدنا
ومولانا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين « وبعد » فهذا تقريظ لتأليف مولانا
العارف بالله والخادم لرسول الله سيدى ومولائى السيد احمد بن الحاج العياشى
سكيرج المسمى (كشف البلوى في الرد على جريدة النورى) فإنه قد أحسن
فيه أسلوب الرد وأثقف الكلام وشرح غوامض الألفاظ وتفنن كيف لا
وهو الامام الفرد في هذا العصر المظلم عصر الظلام الذى انتشر فيه التمدن
وغاص فيه التدن زاده الله شرفا على شرفه ورفعه الى أمثال هذه الخدمة
الشريفة فإنه والله كتاب مشحون بالبرهان والأدلة القوية وافحام المنكرين
ورد أقوالهم فكأنه قد وضع في أفراسهم حجارة حمراء يشبه النار فملله دره
من إمام . فهذا الكتاب لا يستغنى عنه طالب لمعرفة الحق وأرى تحصيله على

المسلمين متعين لاسيما السادة النجانية وبالجملة فاني أرى متبع هذه الصلوات
 من رجال جريدة التقوى عاشى الا ترغبات شيطانية سرت اليهم من كلام أحمد
 ابن تيمية رحمه الله وعفا عنه وهى أيضا من عقائد الوهاية . وكانت تلك
 العقائد تنتشر في كل بلاد أهل السنة على وجه المعمورة هذا وقد بين العلماء فساد
 توهمات ذلك الكلام كالامام أبى عبد الله بن عرفة رحمه الله في تفسيره والبرزلى
 في جامع نواره كلاهما من أئمة المالكية المشاهير وقال العالم الفاضل الشيخ محمد
 البرلى المالكي في كتاب انحاء أهل العرفان برؤية الانبياء والملائكة والجان
 مانصة وقد تجاسر ابن تيمية عامه الله بعدله باعترافات سخيفة حقيرة فسقط
 من عين أعيان علماء الأمة وصار مثله بين العوام وتعب العلماء كلماته
 الفاسدة وزيغوا حججه وأطروا عوار سقطانه وغلطاته قال العزيز جماعة
 إن هو الا عند أهل الله وأغواءه قال فيه المحقق النيسابورى هو ابن تيمية
 حتى ينظر اليه أو يقول في شيء عن أمور الدين عليه وبالجملة فأهل جريدة
 التقوى سلكوا مسلك ابن تيمية وتلميذه ابن القيم وابن عبد الهادى فان
 أقوال هؤلاء المذكورين أحدث بها الوهاية ضلوا وأضلوا على أن أقوالهم
 في الأحكام الفقهية في مذاهب الخبالة عديدة الاعتبار فكيف يغيرها فلا شك
 انهم هم والوهاية أتباعهم خالفوا بذلك طريق السداد والصواب ولذلك
 حكم بعض علماء الخبالة وعداء المذاهب الاربع بكفرهم أو فسقهم أو تضليلهم
 وحذروا الناس من أتباعهم على تلك الا باطل ولقد اطلعت على تأليفات أهل
 جريدة (التقوى) واقاويلهم فوجدناهم يكفرون المتوسلين فأخذنا لذلك
 العجب العجاب وقلنا حسنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلى العظيم سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين
 والحمد لله رب العالمين .

ونص ما لبدها العلامة المقدم الشريف أخوانا وحيينا الشيخ عبد العزيز
الدباغ قاطن أم درمان بسودان مصر

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله ناصر الحق يالحق ومعلى مشار القول بالصدق فاتح ما اليهم من آيات
الدلالة ومعاق ما انتفع من عيون الضلالة وأفضل الصلاة والتسليم على وسيلة
الفلاح والتقوى ومراقبة النجاة وسلم الصعود الى ذروة الفخر الأعلى سيدنا محمد
الهادي الى طرق الفلاح والمنادي لآفته محي على الفلاح صلاة تشرق أنوارها
على ظلمات من طغى واسترا مقال الحرافيش ويسطع نور شمسها على
قلوب من انتصروا لهم وإن أعنى عنه أبصار الحفافيش وعلى آله مثال
الفضل والتقوى وأصحابه القائمين لنصرة دينه في السر والنجوى

أما بعد فقد وقعت على هذه الرسالة الغراء والتمعة الزهراء فاذا هي
باطقة بصريح الصدق صادقة بأبلغ ايجاز في نصرة الحق أرتنا كيف يكون
كشف البلوى عن ما حاكته يد السوء بخلة التقوى طعنا في من هم براء عن
مقالتها ولهم الفدح المعلى في رد أقوالها بأدلة ناصعة وبراهين ساطعة تقع
الدليل بالبرهان وتعمل بالقلم مالا يعمل به السيف والسان كيف لا وتأظم
عقد جديدها الحسن من انقادت اليه المعاني طوع الرسن مولاي العارف بربه
والراشف من قبض مولاه كائن حبه سيدى (أحمد بن الحاج المياثي
المعروف بسكيرج الخزر جي الأنصاري) فله دره أبداع أى ابداع وورى
من طرق البديع محاسن الاتباع خصوصاً في تزييف أقوال المارقين وتسد يد
السهم الصائب في تحوير المتفدين مجزاء الله خيراً عن الاسلام والمسلمين
وحشرنا وإياه في زمرة خاتم الأقطاب المحمديين وقد قام بشرها السيد
السرى الأجدد الأخ الفاضل (حسين أحمد الشيخ) حبا في اذاعة الخير
ورد كل تائه الى بابه فتشكر له هذه الأريحية الناهضة به الى تقع الكثير من
أخوانه وغير أخوانه ولا يحق أن أجزر الدلالة بالهداية على الخير لا وزن له

ويكفيك منه قوله صلى الله عليه وسلم (لأن يهدي الله بك رجلا واحدا
خير لك من حمر النعم) فالله يقبل منه هذا الصنع ويكافئه عليه وينفع به
النفع العام لتكثر موزونات شيخنا العارف بالله السيد أحمد سكيرج
والمرء في ميزانه أتباعه ه فاقدر إذا قدر النبي محمد
رزقنا الله وإياكم الاخلاص في الأعمال وأمدنا وإياكم بروح التوفيق
في عموم الأحوال والسلام الأسنى الى حلول الخاتمة الحسنى لنا ولكم آمين
وكتب عليه العلامة المحقق الاستاذ الجليل المقدم البركة الشيخ محمد
الحافظ مانصه

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله اللهم صل وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه

(وبعد) فان للعلامة الشيخ أحمد سكيرج رضى الله عنه اسلوبا خاصا في كتابته
ففيها تجدد روح الابتكار البين ودقة التحقيق السامى وشدة وضوح الحجج بحيث
تقرع بصولتها القلوب الغلف فتروعا شامت أم أبت وفيها تلقى مزيد البسط
بحيث تروى الغلة حتى يضرب القلب الصادى بعطن وان هذا الرجل الذى
ينافح عن أهل الله عز وجل نحووا من ثلث قرن وهو صامد فلا ترد عليهم
شبهة حتى يضعها بين أصبعيه فاذا بها ذائبة واهنة لأولى الناس بان يلقب
(بحوارى) الطريق وأسدها. ولعمري كم كشف من بلوى وكم ردنازلة وقد
قام اليوم برد فريه افتعلها من افتعلها ليطمس معالم الحقيقة وليصرف قلوب
قوم عن الطريقة فأبى الله إلا أن يكون ذلك سبيبا في ظهور فضل الطريق
والتفات الناس للبحث عن حاجة الروح الى التماس السبل لعودتها الى
صفائها الروحاني ورجوعها الى ملاها النوراني ولن تجد طلبتها لدى الفقهاء
ولا الجامدين الاعلى يد الروحانيين الذين ورثهم الله روح الشريعة وعلم أسرار

القلوب وطهرهم من أدناس الظلمة وعلهم طب النفوس وهو علم نبوي حرم
 منه من حرم ووفق اليه من وفق والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم . وانا
 نسأل الله أن يبارك في حياة هذا المجاهد الذي جعله الله حجة على أهل المناصب
 وكأنني به يوم القيامة وقد احتج قوم بأن مناصبهم شغلهم عن طاعة الله والذب
 عن دين الله فقل لهم ألم يكن لكم أسوة في هذا القاضى الذى قوله وعمله وحاله
 لله : فنعم بحياه ولنعم جهاده تولانا الله وإياه برعايته الخاصة وسائر المسلمين
 وجزاه الله عن الدين وأهله خيرا آمين ٢

تمت التقاريط

بيان الخطأ والصواب

صحيفة سطر	خطا	صواب	صحيفة سطر	خطا	صواب
٣	٧	مضرات	٣٠	٢	في هذا مثل في مثل هذا
٥	١	أعلم	٣٤	٣	النظر السابق النظر عن
٥	١٤	وفى			السابق
٧	١٦	التشكل	٣٥	١٨	اربعون أربعين
١٠	١٨	مطرة	٣٥	١٩	اشراك الاشراك
١٥	٤	شكورا	٣٩	٥	الاصلاح الاصطلاح
١٦	٢	بعض هذه	٤٠	٩	يزالوا يزالون
١٨	١١	المنكور	٤٢	١٠	يقف يقفو
١٨	١٦	رسول	٥٢	١٢	والكرامات والكرمان
١٨	١٨	متعصي	٤٣	٣-٣	فهو بتكفيره فهو بالتكفير
١٩	١٢	الضار			لغيره احق من احق من
٢١	١٥	بأى			تكفيره لغيره
٢١	١٨	بمناضلة	٥٤	١١	فأجلب فجلب
٢٢	٦	فيمضى	٥٥	٣	وعرفوا من وعرفوا من سر
٢٣	٢٠	يضرهم	٥٨	٢٣	الذى والذى

- ٥ المقصد الاول في معنى المقام والمقصود به في اللغة وفي اصطلاح الصوفية
١٠ المقصد الثاني في تفوق الانبياء عليهم الصلاة والسلام على سائر المقامات
١١ المقصد الثالث في الباعث للشيوخ

على التنويه بانفسهم ١٦ تنمة في هذا المقصد مهمة

- ١٧ المقصد الرابع في كون اهل الله مبتلين بمن يقول عليهم ما لم يقولوه
٢١ المقصد الخامس في كون الرد على المتقدمين ينبغي ان يكون من العارفين
لمقاصدهم واراداتهم حتى يقنعهم بالحجة ويقمعهم عن قطع قويم المحجة
٢٣ خاتمة ٢٤ لاحقة ٢٦ نص السؤال الاول ونص جوابه

٢٧ المقدمة الاولى تتعلق بها تضمنه السؤال

٢٨ المقدمة الثانية في كون كلام اهل الله يدق فهمه عن الاعلام فضلا عن العوام

٣٠ الملاحظة الاولى فيما ينبغي اعتقاده في مثل هذا السؤال

٣٢ الملاحظة الثانية في كون السؤال المذكور المخ

٣٥ المبحث الاول في قوله هذا قول يضاهي المخ

٣٧ المبحث الثاني ٣٨ المبحث الثالث ٣٩ المبحث الرابع

٤٠ المبحث الخامس في قوله اللهم ان القوم قد ضلوا وأضلوا ٤٢ تذييل

٤٣ نص السؤال الثاني في أن صلاة الفاتح من كلام الله القديم

٤٤ نص جوابه ٤٤ نظرة اجمالية ٤٨ تذييل ٥٠ نص السؤال الثالث وجوابه

٥١ الملاحظة الاولى في التحريف الواقع في هذا السؤال

٥٣ الملاحظة الثانية في نقض ما أبرمه هذا المجيب عن هذا السؤال

٥٩ الملاحظة الثالثة في تخطئة هذا المجيب ٦٢ نص السؤال الرابع ونص جوابه

٦٣ الملاحظة الاولى ٦٤ الملاحظة الثانية ٦٧ الملاحظة الثالثة

٦٨ الملاحظة الرابعة ٧٠ اعلام بحقيقة

﴿ كلمة للناس ﴾

الحمد لله حق حمده ومامن نعمة الا من عنده والصلاة والسلام على سيدنا محمد نبيه وعبد، وعلى آله وأصحابه وأهل وده وكل متمسك بهديه وعهده من بعده (أما بعد) فاني عزمتم بحول الله تبارك وتعالى وقوته على طبع مؤلفات الامام الكبير العارف بربه تعالى الجامع بين الشريعة والحقيقة (مالك) زمانه (وجنيدى) وقته وواحد القضاة الثلاثة للذين قال فيهم سيد ولد آدم صلوات الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فيأرواه عنه أبو هريرة رضى الله تعالى عنه القضاة ثلاثة اثنان في النار (وواحد في الجنة) الحديث رواه النسائي في سننه الخليفة الكبير الشيخ أحمد بن الحاج العياشى سكيرج أطل الله تعالى بقاءه ونفع الله تعالى بمؤلفاته المسلمين عموما والتجانيين خصوصا ولا يخفى على من طالع كتب الشيخ أنه أوتي مقدرة عظيمة في التأليف وحكمة بارعة في الترصيف مع عذوبة ألفاظ وسهولة معان حتى يخيل الى القارى أن كلامه ملموس بالأيدي بأدلة قاطعة لا يسع الخدم المنكر ان كان منصف الا الاعتراف بان هذا (الخبر) حجة من حجج الله تعالى على المنكرين والمتهوسين جزاء الله تعالى عن أولياء الله تعالى خيرا هذا وتصانيف الامام الجليل نيفت على المائة وكلها نافعة وان شاء الله تعالى سيكون طبعا (تدريجا) فأنصح لآخواني التجانيين في مشارق الارض ومغاربها بالتلبية الى هذا النداء ليرتووا من هذا المنهل العذب وليعاونونا على البر والتقوى في موازرتهم قطع لآلسنة المبتدعين والملحددين ويد الله مع الجماعة (تنبية) وجميع مؤلفات الشيخ تطلب من عند خادم الحضرة التجانية بالديار المصرية

مصر صندوق بوسته رقم ٢١ حسين أحمد الشيخ

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم